



غیر مقلدین کے ساتھ

علمائے دیوبند کے خلاف ہرزہ سرائی پر مشتمل عالم
عرب میں وسیع پیمانہ پر پھیلائی جانے والی کتاب الدیوبندیہ
کا علمی و تحقیقی جائزہ کتاب کی نیچانٹوں کی نشان دہی غیر مقلدین
کی مستند کتابوں سے ان کے عقائد و نظریات کا بیان غیر مقلدین
اور عرب کے سلفی علماء کے درمیان عقائد کے تضاد کی وضاحت
اُردو زبان میں اپنے موضوع پر ایک منفرد کتاب ا

تالیف، حصہ اول

ابن الحسن عباسی

رفیق شبیر تصنیف، استاذ جامعہ فاروقیہ



تالیف، حصہ دوم

مولانا ابوبکر غازی پوری

ناشر، مکتبہ فاروقیہ شاہ فیصل کالونی، کراچی

جملہ حقوق بحق مکتبہ فاروقیہ محفوظ ہیں

نام کتاب	کچھ دیر غیر مقلدین کے ساتھ
معارف	مولانا ابوبکر عازی پوری ابن الحسن عباسی
طباعت چہارم	شعبان ۱۴۲۳ھ
تعداد	گیارہ سو
کل صفحات	۳۰۴
ناشر	مکتبہ فاروقیہ، شاہ فیصل کالونی، کراچی
	پوسٹ کوڈ نمبر ۷۵۲۳۰
	فون ۳۵۷۳۳۳۶، ۳۵۷۱۱۳۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ابتدائیہ

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب مدظلہ

(مہتمم جامعہ فاروقیہ کراچی و صدر وفاق المدارس العربیہ پاکستان)

ہمارے اکابر رحمہم اللہ کا ہمیشہ سے یہ مزاج اور مسلک رہا ہے کہ امت مسلمہ کے درمیان واقع فردی اختلاف کو عوامی سطح پر اچھالنے کے بجائے اسے خالص علمی اور تحقیقی حلقوں تک محدود رکھا جائے اور جب تک کسی شخص کا نظریہ کھلی گمراہی یا کفر تک نہ پہنچتا ہو اس کے ساتھ فروعی اختلاف کو محاذ جنگ بنانے سے روکا جائے، اس کے بجائے تمام وہ مسلمان جو دین کی بنیادوں میں متفق ہیں مل جل کر عصر حاضر کے ان فتنوں کا مقابلہ کریں جو براہ راست اصول دین پر حملہ آور ہیں، بات بات پر کفر و شرک کا فتویٰ لگانا اور فروعی اختلاف کی وجہ سے تفصیل و تفسیق کا حکم جاری کرنا ہمارے اکابر کا مزاج کبھی نہیں رہا اور اس چیز کو انہوں نے کبھی پسند نہیں کیا، البتہ امت انداز میں دین کے صحیح عقیدے کی تشریح، اسلاف امت کے منہج و طریقے کی ترویج اور بدعات و رسومات سے بالکل پاک خالص توحید کی تبلیغ، اکابر دیوبند رحمہم اللہ

اپنی تقریروں، وعظوں اور تحریروں کے ذریعہ کرتے رہے ہیں اور اس حقیقت میں کسی کو کیا شک ہو سکتا ہے کہ برصغیر پاک و ہند میں اکابر دیوبند رحمہم اللہ اور ان کے متعلقین و منتسبین نے اسلام کے صحیح عقیدے کی تشریح اور نشر و اشاعت میں جو کارہائے نمایاں انجام دیئے ہیں کوئی دوسری جماعت یا کسی دوسرے ادارے کے متعلقین کے ہاں ان کی مثال نہیں ملتی۔

برصغیر کے غیر مقلدین سے بھی کئی مسائل میں علمائے دیوبند کو اختلاف رہا ہے اور طریقین سے اپنے اپنے مسلک کی وضاحت اور اس کی ترجیح کے لئے رسائل اور کتابیں لکھی جاتی رہی ہیں تاہم اکابر غیر مقلدین میں کئی حضرات ایسے گذرے ہیں جو علمائے دیوبند کے ساتھ علمی اختلاف کے باوجود تعلقات، مشترکہ مقاصد میں تعاون اور دین کے بنیادی اصولوں کی حفاظت میں ان کا ساتھ دیتے رہے ہیں، ماضی میں تحریک ختم نبوت کی تاریخ اس شراک عمل پر گواہ ہے۔

—بہنو—

لیکن غیر مقلدین کی اس جماعت میں ابتدا ہی سے ایک حلقہ ایسا بھی چلا آ رہا ہے جو اپنے علاوہ سب مسلمانوں پر کفر و شرک کا فتویٰ لگاتا رہا اور سارے مقلدین کو مشرک سمجھتا رہا ہے، ائمہ امت، اسلاف، حتیٰ کہ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی شان میں سب بوشتم اور گستاخی کا ارتکاب کرتا رہا ہے پیش نظر تالیف جس کتاب کا جواب ہے وہ کتاب اسی حلقہ کی نمائندہ ہے۔

باقاعدہ منصوبہ بندی کے تحت گزشتہ چند عشروں سے پاک و ہند کے غیر مقلدین کی طرف سے اکابر علمائے دیوبند کے خلاف عربی زبان میں مسموم مواد پر مشتمل کتابوں کی اشاعت کا سلسلہ شروع ہوا ہے، انہیں گمراہ، قبر پرست اور بدعات سے آلودہ جماعت قرار دیا جا رہا ہے اور انتہائی خدا ناطری کے ساتھ اکابر رحمہم اللہ کی

عہدوں میں خورد برد کر کے ان کے عقائد کو بالکل غلط انداز سے پیش کیا جا رہا ہے، اس طرح کی خیانتوں پر مشتمل اب تک چھ سات کتابیں عربی زبان میں شائع کی جا چکی ہیں۔

اس سلسلہ کی ایک کتاب ”الدیوبندیہ تعریفہا عقائدہا“ کے نام سے ابھی قریب میں شائع ہوئی ہے اور عرب دنیا میں بڑے خفیہ طریقہ سے وسیع پیمانہ پر پھیلائی گئی ہے اور پھیلائی جا رہی ہے، مولانا ابومکر غازی پوری زید مجدہم نے اس کا عربی میں ترکی بہ ترکی جواب لکھا ہے اور ہمارے پاس بھی اس کا ایک نسخہ بھیجا، مولانا غازی پوری صاحب نے اکابر غیر مقلدین کی کتابوں سے ان کے وہ تمام عقائد بیان کیے ہیں جو عرب کے سلفی علماء، شیخ محمد بن عبد الوہاب اور ان کے عقیدت مند حضرات کے عقائد سے بالکل مختلف ہیں۔

مولانا غازی پوری کی اس کتاب کا ترجمہ ہمارے جامعہ فاروقیہ کے استاذ اور تصنیف کے رفیق مولانا ابن الحسن عباسی سلمہ نے کیا، پیش نظر کتاب کا دوسرا حصہ مولانا غازی پوری صاحب کی کتاب کا اردو ترجمہ ہے، ترجمہ میں بعض وہ چیزیں جو اردو داں حضرات کے لئے مفید نہ تھیں حذف کر دی گئی ہیں۔

مولانا غازی پوری زید مجدہم کی کتاب اپنے موضوع پر ایک منفرد کتاب ہونے کے باوجود کتاب ”الدیوبندیہ“ کے مقابلہ میں صرف ایک الزامی جواب کے خلاء کو پر کرتی ہے، تاہم ضرورت اس بات کی ابھی باقی تھی کہ ”الدیوبندیہ“ میں علمائے دیوبند کی طرف جو کچھ منسوب کیا گیا اس کا ایک تحقیقی جائزہ لیا جائے، اس میں جو غلطیاں کی گئی ہیں، ان کی نشاندہی کی جائے، صحیح واقعات سے اغد کئے گئے غلط نتائج پر غیب کی جائے تاکہ حقیقت حال سے ناواقف حضرات کہیں غلط فہمی کا شکار نہ ہوں۔

اس ضرورت کے پیش نظر مولانا ابن الحسن عباسی سلمہ نے کتاب ”الدیوبندیہ“

کا ایک تحقیقی جائزہ لیا اور بڑی تحقیق و محنت کے ساتھ معتدل اسلوب میں کتاب کی غلطیوں اور خیانتوں کی نشاندہی کی، جن مسائل میں غلط بیانی سے کام لیا گیا تھا ان میں اکابر رحمہم اللہ کی پوری عبارتیں ذکر کر کے ان کے اصل عقائد کی تشریح و توضیح کی۔

اللہ جل شانہ سے میری دعا ہے کہ وہ مولانا عباسی سلمہ اللہ تعالیٰ کی اس خدمت کو حسن قبول سے نوازے، اس کتاب کو امت کی صحیح رہنمائی کا ذریعہ بنائے اور شریک فساد کی پھیلائی ہوئی گمراہی اور شر سے سادہ لوح مسلمانوں کے ایمان، عمل اور اخلاق کی حفاظت فرمائے، آمین۔

سید رشید خاں

۲/۸/۱۳۸۸ھ

۵/۱۲/۱۹۹۷ء



اللہ کے نام سے.....

(دیباچہ طبع اول)

مولانا ابوبکر غازی پوری زید مجدہم ہندوستان کے مشہور اہل قلم ہیں، اردو میں لکھتے ہیں لیکن ان کا عربی کا قلم ایک سیال، چلندار اور ادیبانہ قلم ہے جو قاری کو پوری طرح اپنی گرفت میں لے لیتا ہے اور کسی قلم کو یہی سب سے بڑی خصوصیت ہو سکتی ہے، گزشتہ سال انہوں نے اپنی کتاب ”وقفۃ مع الملامذہ فی شبہ القادۃ الہندیۃ“ (کچھ اور برصغیر کے غیر مقلدین کے ساتھ) شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب دامت برکاتہم کے پاس بھیجی، حضرت شیخ نے اس کے ابتدائی حصہ کا مطالعہ کیا تو انہیں کمال آئی اور مجھے اس کے ترجمہ کے سنے فرمایا، پیش نظر کتاب کا دوسرا حصہ مولانا غازی پوری زید مجدہم کی عربی کتاب کا ترجمہ ہے جس پر پھر میں نے اور برادر گرامی مولانا نور البشر صاحب (رفیق دارالتصنیف و استاذ جامعہ فاروقیہ) نے مل کر نظر ثانی کی۔

مولانا ابوبکر غازی پوری کی مذکورہ کتب علمائے دیوبند کے خلاف ہرزہ سرائی پر مشتمل عرب دنیا میں وسیع پیمانہ پر پھیلانی جارہے والی ایک غیر مقلد کی کتاب ”الدیوبندیۃ، مع ردیہا، عقائدھا“ کا ترکی بہ ترکی جواب ہے، کتاب ”الدیوبندیۃ“ میں جو اسلوب، انداز اور اصول اختیار کر کے علمائے دیوبند پر شرک و بدعت کے فتاویٰ کا مینہ برسایا گیا، مولانا غازی پوری نے ان اصولوں کو اپنا کر ثابت کیا کہ اس طرح اکابرین غیر مقلدین شرک و بدعت کے ریلے میں شریک ہی نہیں، اس کے سپہ سالار اور ہراول دستہ ہیں بلکہ ان اصولوں کا تو تقاضا ہے کہ برصغیر میں شرک و بدعت کا سیلاب انہیں کی دم سے رواں آتا ہے۔

”الدیوبندیۃ“ کا مقصد عرب دنیا میں علمائے دیوبند کی شاندار تاریخ پر ضرب لگانا تھا، ((وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ...)) کو آپ جواباً وہاں، آشیانہ غیر مقلدین کے متعلق لکھنے والی بجلی کہہ سکتے

ہیں..... ”وقفہ....“ ایک الزامی جواب ہے اس لئے اس میں اسلوب، طرز اور زبان وہی اختیار کی گئی ہے جو دوسروں میں تنگے تلاش کرنے والی آنکھ کو اپنے شہتیر دکھانے کے تاثر میں اپنائی جاتی ہے، اس لئے کتاب پڑھتے ہوئے انداز بیان کے اس پس منظر کو پیش نظر رکھنا چاہئے، اس میں مخاطب عرب کے سلفی علماء ہیں اور عقائد ”الدیوبندیہ“ کے اصول کی روشنی میں اکابر غیر مقلدین کے بیان کئے گئے ہیں اس طرح عرب کے سلفی علماء اور غیر مقلدین کے عقائد کے درمیان تضاد کھل کر سامنے آگیا ہے ”وقفہ“ علماء دیوبند کے عقائد یا ان کے مسلک و مزاج کو بیان نہیں کرتی، اس لئے کسی مسئلہ میں کوئی بھی تعبیر اسی ماحول میں پڑھی اور سمجھی جائے۔



میں نے اس کتاب کا ترجمہ ابھی مکمل ہی کیا تھا کہ ہندوستان سے مولانا غازی پوری جی کے ایک شاگرد مولانا رضوان الرحمن قاسمی صاحب کا ترجمہ موصول ہوا، انہوں نے بھی محنت اور سلیقہ سے ترجمہ کیا تھا، البتہ کتب کے مقدمہ کا ترجمہ نہیں تھا، نیز ترجمہ سے زیادہ اس کے لئے ”ترجمانی“ کا لفظ موزوں ہوگا، مشورہ میرے کئے ہوئے ترجمہ کی اشاعت کاٹے ہوا، البتہ ان کے ترجمہ سے خصوصاً حواشی میں، میں نے استفادہ کیا، نواب صدیق حسن خان رحمہ اللہ کی ”کتاب التعویذات“ میرے پاس نہیں تھی، ان کے پاس تھی، اس لئے اس عنوان کے تحت ان ہی کا ترجمہ لیا گیا..... ”ترجمان دہلیہ“ ”عیون زمزم“ وغیرہ جو کتابیں ہمیں میسر ہوئیں اردو عبارتیں بعینہ وہیں سے نقل کی گئی ہیں، جو کتابیں نہیں مل سکیں وہاں عربی سے ترجمہ کیا گیا ہے۔



میں ترجمہ سے فارغ ہوا تو کتاب ”الدیوبندیہ“ ملی، یہ کتاب میں نے پڑھی اور ایک بار نہیں، بار بار پڑھی، کتاب کے دو سو اسی صفحات میں اکثر صفحے وہ ہیں جن میں اکابر علمائے دیوبند پر شرک و کفر، بدعت و ضلالت کے فتوؤں کا منگل بازار سجایا گیا ہے..... آہ! قطب عالم مولانا رشید احمد گنگوہی، قاسم العلوم والخریات حضرت مولانا قاسم نانوتوی، حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی، حکیم الامت حضرت تھانوی، تابعۃ العصر حضرت انور شاہ

شمیری، شیخ العرب والنجہ مولانا حسین احمد مدنی، شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانی، محدث العصر مولانا سید محمد یوسف بنوری اور مفکر اسلام مولانا ابوالحسن علی ندوی میں سے ہر ایک کفر و شرک کے فتوؤں کی بوچھاڑ کی گئی ہے، یہ کتاب آپ پڑھیں تو انسان کا دل درد سے بھر بھر آتا ہے، علمائے حق کے نفوس قدسیہ کا یہ پاکباز قافلہ مشرک ہوا، کافر ہوا، بدعتی و گمراہ ہوا تو اسلامیان ہند کی آخری تاریخ کے دامن میں پھر رہ گیا جاتا ہے، ان اکابر کی مہارتوں سے اخذ کئے گئے نتائج دیکھ کر زبان پر یہ شعر جاری ہو جاتا ہے۔

خزاں نہ تھی چمنستان دہر میں کوئی
خود اپنا ضعف نظر پرودہ بہار ہوا

کہیں عبارتوں میں خورد برد کیا گیا، کہیں اردو عبارت کا عربی میں غلط ترجمہ کیا گیا، کہیں عبارت کے صحیح مقصد کو چھوڑ کر اس غلط مطلب اخذ کیا گیا جس سے حقیقت حال سے ناواقف حضرات کو کئی مقامات پر غلط فہمی ہو سکتی ہے، اس لئے میں نے کتاب کا ایک تحقیقی جائزہ لینے کی کوشش کی، کتاب کی خیانتوں اور غلط بیانی کی نشان دہی کی اور یوں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے پیش نظر کتاب..... ”الدیوبندیہ“ کے الزامی جواب کے ساتھ ساتھ تحقیقی جواب بھی بن کر سامنے آئی۔



علمائے دیوبند کی تاریخ اس حقیقت پر گواہ ہے کہ وہ اختلافی مسائل کو نزاعی صورت میں اچھالنے سے ہمیشہ کنارہ کش رہے ہیں لیکن راہ اعتدال کے مخالف فرقوں کے اٹھائے ہوئے مسائل کو سنبھالنا ایک تو اس لئے ضروری ہو جاتا ہے کہ اس سے عوام کے عقائد کی صحت متاثر ہوتی ہے، دوسرے بار بار صریح جھوٹ کی اگر تردید نہ کی جائے تو اس پر حق اور صدق کا گمان کیا جانے لگتا ہے، ”الدیوبندیہ“ عربی زبان میں علمائے دیوبند کے خلاف ہرزہ مرانی پر مشتمل برصغیر کے غیر مقلدین کی کوئی پہلی کاوش نہیں بلکہ اس سے پہلے ((القول البلیغ فی التحذیر من جماعۃ التبلیغ)) ((السراج المنیر فی تنبیہ جماعۃ التبلیغ علی أخطاءہم)) اور ((دعوة الامام محمد بن عبد الوہاب بن مؤیدہا ومعادنیہا)) جیسی کتابیں بھی علمائے دیوبند کے خلاف لکھ کر عرب دنیا

میں پھیلائی گئی ہیں، ان میں سے بعض کتابیں غیر مقلدین کی لکھی ہوئی ہیں اور بعض غیر مقلدین کی من گھڑت روایات پر اعتماد کر کے عرب کے ایک دو اہل قلم نے لکھی ہیں بلکہ درحقیقت ان سے لکھوائی گئی ہیں ”الدیوبندیہ“ آخر میں آئی لیکن سب و شتم اور غلط بیانی میں پہلی پوزیشن پر رہی۔



آخر میں ”الدیوبندیہ“ کے مصنف اور ان کے ہم خیال اصحاب کی خدمت میں ہماری دردمندانہ گزارش ہے کہ اس وقت عالم اسلام جن گھمبیر مسائل سے دوچار ہے اور امت مسلمہ جس زبوں حالی کا شکار ہے اس کا تقاضا ہے کہ وہ اپنی صلاحیتوں کے لئے کوئی دوسرا میدان منتخب کریں، جہاں عام مسلمانوں کو فائدہ پہنچنے کا امکان ہو اور خود ان کا بھی دینی نفع ہو، کتاب ”الدیوبندیہ“ کی تالیف جیسی حرکات کی حیثیت آب رواں پر بے وقعت جھاگ کے سوا کچھ نہیں جو نہ مفید ہو سکتی ہیں اور نہ ہی اس کے لئے بھلا ممکن ہے۔
واما الزید فیذہب جفاء، واما ما ینفع الناس فیمکت فی الارض۔

ابن الحرمین
۲۷ جمادی الثانی ۱۴۲۸ھ

تصدیق و تقریظ حضرت مولانا مفتی عبدالشکور ترمذی صاحب مدظلہم

حضرت مولانا مفتی عبدالشکور ترمذی صاحب دامت برکاتہم کا نام کسی تعارف کا محتاج نہیں، آپ حکیم الامت حضرت مولانا شرف علی تھانوی رحمہ اللہ کے مشہور خلیفہ اور جلیل القدر عالم دین حضرت مولانا عبدالکریم گتھلوی رحمہ اللہ کے صاحبزادے، جید عالم دین، حدیث و فقہ اور اسلامی علوم میں گہری نگاہ رکھنے والے عظیم المرتبت عالم، برصغیر پاک و ہند میں علوم اسلامیہ کے تلمیذی مرکز دارالعلوم دیوبند کے فاضل اور شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ کے تلمیذ رشید ہیں۔ ہند کے خلعت کدوں میں دین اسلام کی روشن تعلیمات اور صحیح عقائد کی ابوی صداقتوں کا چراغ روشن کرنے والے علمائے دیوبند یعنی اہل سنت والجماعت کے عقائد کی وضاحت اور اکابر و ائمہ کے مسلک و مزاج کی تشریح میں حضرت ترمذی مدظلہم ایک شہدادہ درجہ رکھتے ہیں، پیش نظر کتاب چھپنے کے بعد حضرت مفتی صاحب کی خدمت میں تصدیق و توثیق اور تقریظ کی غرض سے بھیجی گئی۔ حضرت نے ضعف و ثقاہت، کثرت مشاغل اور پیرانہ سالی کے عوارض کے باوجود کتاب اول تا آخر مطالعہ فرمائی، قابل اصلاح مقامات کی نشاندہی نور کتاب کے حصہ اول کے لیے پر مغز، جاندار اور مفید تقریظ تحریر فرمائی، یہ تقریظ افادہ عام کی غرض سے اشعار و اقوال (جمادی الاولیٰ ۱۳۹۹ھ) کے شمارہ میں شائع کر دی گئی تھی، اب اس کو شامل اشاعت کیا جا رہا ہے جو کتاب کے لیے باعث برکت و اہمیت اور قارئین کے لیے ان شاء اللہ مفید رہے گی۔

(ابن الحسن عباسی)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

و منه نستمد الحون والتوفیق و یدہ ازمۃ التحقیق۔

اکابر اہل سنت والجماعت علماء دیوبند (کثر اللہ سوادہم) کے خلاف ہر زمانے میں ایسی کارروائیاں ہوتی رہی ہیں جن سے ان کے خلاف نفرت پھیلائی جاسکے اور عام مسلمانوں میں تفریق پیدا کر کے ان کو گروہوں میں تقسیم کیا جاسکے۔

تقریباً ایک صدی کا زمانہ گزرا کہ اس تفریق کی مہم، فرقہ رضاخانہ کے بانی مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی نے چلائی تھی اور بعض اکابر علماء دیوبند کی عبارات کو مسخ کر کے اردو سے عربی میں غلط ترجمے کر کے علماء حرمین سے تکفیر کے فتوے حاصل کیے اور ”حسام الحرمین“ کی صورت میں ان کو شائع کر کے ہمیشہ کے لیے اہل سنت والجماعت کے درمیان فرقہ بندی کا بیج بو دیا جس کے برگ و بار آج تک تمام ہندوستان میں پھیلے ہوئے ہیں اور نہ ختم ہونے والی فرقہ بندی دیوبندی، بریلوی کا سلسلہ قائم ہو گیا۔

علماء دیوبند نے اس کا تعاقب کیا اور جب حرمین شریفین کے علماء کرام پر حقیقت واضح ہوئی تو ان حضرات نے اپنے فتوے سے رجوع کر لیا اور حقیقت حال کے علم کے بعد وضاحت کے ساتھ ”عقائد علماء دیوبند“ کی تصویب و تصدیق فرمائی۔

اُس وقت کی حکومت حرمین شریفین کے زمانہ میں ”فرقہ رضائیہ“ کو اپنا مفاد حاصل کرنے کا موقع ملا جس طرح اب ”فرقہ غیر مقلدین“ کو اس وقت کی حکومت سے فائدہ حاصل کرنے کا موقع مل رہا ہے۔

اسی سلسلے کی کڑی یہ کتاب ”الدیوبندیہ“ ہے جو غیر مقلدین کی طرف سے علماء دیوبند کو دھام کرنے کے لیے لکھی گئی ہے اور ان کے عقائد کو ”فرقہ رضائیہ“ کے بانی کی طرح مسخ کر کے پیش کیا گیا ہے۔

اس کتاب کی تردید اور حقیقت حال کو واضح کرنے کے لیے ہی یہ کتاب ”کچھ دیر غیر مقلدین کے ساتھ“ تالیف کی گئی ہے۔ اس کا حصہ اول عزیز محترم مولانا النجاشی عیسیٰ علیہ السلام (رفیق شعبہ تصنیف و تالیف جامعہ فاروقیہ کراچی) نے لکھا ہے اور دوسرا حصہ جناب مولانا ابو محمد غازی پوری زید محمد ہم کی کاوش کا نتیجہ ہے۔

پہلے حصے میں عزیز موصوف سلمہ نے کتاب ”الدیوبندیہ“ کا علمی اور تحقیقی جائزہ بڑی سلیقہ کی اور متانت سے لیا ہے اور مولف کتاب مذکور کی علمی خیانتوں کی نشاندہی اور کتاب کے طریق استدلال پر احسن طریقہ سے گرفت کر کے ”و جادلہم بالنی ہی احسن“ پر عمل کیا ہے، ماشاء اللہ عبارت چست اور حشو سے خالی ہے۔

عزیز موصوف سلمہ عبارت اکابر دیوبند کا صحیح مطلب اور محمل بیان کر کے ان سے جو علماء مطلب کشید کرنے اور غیر محمل پر محمول کرنے کی جسارت کی گئی تھی اس کی وضاحت کر کے علماء حق کی طرف سے حق و فاع ادا کرنے میں حمد اللہ کامیاب و کامران ہوئے۔
والحمد للہ علیٰ ذلک و هو حسینا و نعم الوکیل۔

.....☆.....☆.....☆.....

الدیوبندیہ... (اکابر دیوبند کیا ہیں)

حقیقت یہ ہے کہ علماء دیوبند رحمہم اللہ کائنات سنت و الجماعت سے کوئی علیحدہ اپنا مذہب نہیں ہے بلکہ فرقہ ناجیہ اہل سنت و الجماعت کے مذہب کا ہی دوسرا نام اس زمانہ میں ”دیوبندیت“ ہے کیونکہ بعض لوگ خود کو اہل سنت و الجماعت کہلانے والے مروجہ بعض

مسائل میں ترک تقلید کر کے بدعات میں مبتلا ہو گئے ہیں اس لیے امتیاز کی ضرورت پیش آئی اور ”دیوبندیت“ کی طرف نسبت کو روا رکھا گیا کہ شرک اور بدعات و محدثات کی تردید علماء دیوبند کا شعار اور ان کی پہچان ہے جیسا کہ ان کی کتابیں اس پر شاہد عدل ہیں اور یہ جماعت حقیقی معنوں میں اہل سنت والجماعت ہے۔

ہمارے اس دعوے کے پرکھنے کے لیے عقائد علماء اہل سنت والجماعت کی معیاری کتابوں اور متقدمین کی عقائد پر لکھی جانے والی کتابوں کے مطالعہ کرنے کی ضرورت ہے مطالعہ کے بعد بشرط انصاف واضح ہو جائے گا کہ ہمارے اکابر علماء دیوبند رحمہم اللہ کے بے کم و کاست وہی عقائد ہیں جو متقدمین اہل سنت والجماعت کے ہیں اور ان میں سرسوفرق نہیں ہے، علماء دیوبند انہی عقائد کے زبردست حامل ہی نہیں بلکہ ان کے خلاف کرنے والے کی تردید میں بھی پیش پیش ہیں۔

یہ حضرات کسی شخصی اور انفرادی رائے کے پابند نہیں ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ جمہور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اتباع کو بھی لازم سمجھتے ہیں۔

اتبعوا السواد الاعظم، ید اللہ علی الجماعة، ما تعلقہ واصحابی وغیرہ نصوص شرعیہ سے ثابت ہے کہ سواد اعظم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم کا اتباع لازم ہے۔ ان احادیث کی روشنی میں اہل سنت والجماعت کی تعریف اس طرح کی گئی ہے۔

”قال فی العقائد النسفیة“ فاشتغل هو (ای الاشعری) ومن تبعه

بابطال رای المعتزلة واثبات ماورد به السنة ومضى عليه

الجماعة فسموا اهل السنة والجماعة۔ (ص ۶)

شخصی رائے اور تفروقات کا اتباع اور جمہور کی مخالفت فرقہ ناجیہ کے طریقے کے خلاف ہے اس لیے علامہ ابن تیمیہؒ اور علامہ ابن القیمؒ ہوں، الشیخ محمد بن عبد الوہابؒ ہوں یا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، ان کی علمی جلالت شان کے مسلم ہوتے ہوئے جمہور کے خلاف ان مضمرات

کہ افراد کو امت میں قبولیت عامہ حاصل نہیں ہو سکی، علامہ لکن الہمام حنفی کے اقوال کے بارے میں ”لابعول علیہ“ اصول و قواعد میں لکھ دیا گیا ہے، حالانکہ ”قد بلغ حد الاجتهاد“ بھی ان کی شان میں کہا گیا ہے جس سے واضح ہے کہ تفردات چاہے کسی انسانی شخصیت کے ہوں قابل قبول نہیں ہیں۔

تہب کی بات یہ ہے کہ جو لوگ ائمہ مجتہدین کی شان میں گستاخی کرتے ہیں اور ان کی علمی کامیابیوں تک کہہ دیتے ہیں اور مقلدین کو مشرک کہنے سے بھی باز نہیں رہتے وہ ان غیر مجتہدین حضرات کے تفردات کی تقلید پر اس قدر اصرار کیوں کرتے ہیں کہ ان کے خلاف کی گنجائش نہیں سمجھی جاتی۔ فیاللحجب ولضیعة الادب۔ حالانکہ ائمہ مجتہدین کے لیے بھی ”المجتہد قد یخطئ وقد یصیب“ کا قاعدہ مقررہ ہے، ان حضرات کی علمی آراء میں اسی قاعدہ کے موافق خطا و صواب دونوں کا احتمال ضرور ہوگا، پھر ان کے خلاف رائے کو یقینی طور پر خطا کیسے قرار دیا جاسکتا ہے اور دلیل و حجت کے ساتھ اس سے انکار کیوں نہیں کیا جاسکتا؟

اکابر علماء دیوبند رحمہم اللہ کی متفقہ دستاویز ”المہند“ جو اکابر علماء دیوبند کے عقائد کے لیے معیار اہمیت اور دیوبندیت کو جاننے اور پہچاننے کے لیے سب سے زیادہ مستند وثیقہ ہے، اس کے شروع میں واضح طور پر لکھا ہے :

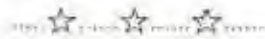
لیعلم اولاً اننا بحمد اللہ و مشائخنا رضوان اللہ علیہم اجمعین
وجميع طائفتنا وجماعتنا مقلدون لقلوة الانام و ذروة
الاسلام: الامام الہمام الاعظم ابی حنیفة النعمان فی
الفروع، ومتبعون للامام الہمام ابی الحسن الاشعری والامام
الہمام ابی المنصور انصاری فی الاعتقاد والاصول... الخ۔

(ص ۳۰)

”اس سے پہلے جانتا چاہیے کہ ہم اور ہمارے مشائخ اور ہماری ساری

جماعت محمد اللہ تعالیٰ فروعات میں مقلد ہیں مقتدائے خلق حضرت
 امام حماد، امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابتؒ کے اور اصول و اعتقادات
 میں پیروکار ہیں امام ابو الحسن، اشعریؒ اور امام ابو منصور ماتریدیؒ کے ارتقا۔
 ثم ثانياً انا لانكلم بكلام ولا نقول قولاً في الدين الا وعليه
 عندنا دليل من الكتاب او السنة او اجماع الامة او قول من ائمة
 المذهب النخ۔ (ص ۳۰)

”دوسری بات یہ ہے کہ ہم دین کے بارے میں کوئی بات ایسی نہیں
 کہتے جس پر کوئی دلیل نہ ہو قرآن مجید کی یا سنت کی یا اجماع امت یا قول
 کسی امام کا۔“



جب ان اکابر علمائے دیوبند کا متفقہ فیصلہ ہے کہ یہ کوئی بات کتاب و سنت، اجماع امت
 اور ائمہ متبوعین کے قول کے خلاف نہیں کہتے تو پھر علماء دیوبند کی طرف جو قول ہم منسوب
 کر رہے ہیں تو یہ دیکھنا چاہیے کہ یہ قول ان نہ کو رہ دلائل میں سے کسی دلیل سے ثابت تو نہیں
 اور اس کی نسبت ان اکابر کی طرف صحیح بھی ہے؟ ورنہ تو اس قول کا حضرات اکابر دیوبند کی
 طرف منسوب کرنا افتراء اور بہتان ہو گا اور ”سبحانک هذا بهتان عظیم“ ہی اس کے
 جواب میں پڑھا جانا چاہیے۔

اور اگر وہ قول ثابت بالدلائل ہے یا ائمہ کلام سے منقول ہے تو اس کی تردید کرنی ایک
 ثابت بالدلیل اور ائمہ متبوعین کے قول کی تردید ہو گی اور اس صورت میں ”دیوبندیت“ کی
 تردید سے ان دلائل اور ائمہ متبوعین کی تردید لازم آئے گی۔ فافهم ولا تکن من الناصریں
 ولا تکن من المفتیین۔

اکابر علمائے دیوبند کے اس مسلمہ قاعدہ کو پیش نظر رکھ کر اب کتاب ”الدیوبندیہ“ کو

دینا چاہیے کہ اس میں جن عقائد و نظریات کو علماء دیوبند کی طرف منسوب کیا گیا ہے، آیا وہ کتاب و سنت اور اجماع امت، ائمہ عقائد و کلام کے موافق ہیں یا خلاف؟ قطع نظر اس سے کہ وہ عقائد و نظریات کسی شخصیت... خواہ وہ امت میں کتنی ہی مقبول اور مسلم ہو... کے خلاف ہیں یا موافق، کیونکہ معیار حق و لائق ہیں نہ کہ شخصیت۔

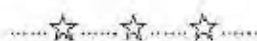


کتاب ”الدیوبندیۃ“..... کا طرز اشتدلال

اس کتاب کا طرز اشتدلال یہ ہے کہ مؤلف ایک عنوان قائم کرتے ہیں، اس کے تحت اکثر وعظ، سوانح، یا حکایات کی کسی کتاب سے کوئی واقعہ لیتے ہیں، اس واقعے سے ایک مشرکانہ عقیدہ کشید کر کے علماء دیوبند کے سر تھوپتے ہیں اور پھر اس خود ساختہ عقیدہ کے خلاف سنی علماء کے فتاویٰ مسلسل نقل کرتے چلے جاتے ہیں، مثال کے طور پر دیکھیے :

حضرت مولانا قاسم نانوتوی کا یہ واقعہ سوانح قاسمی مؤلفہ مولانا منظر احسن گیلانیؒ کے حاشیہ سے نقل کیا ہے کہ کچھ لوگوں نے حضرت کے ساتھ استہزاء اور تمسخر کے طور پر ایک ائمہ شخص کا جنازہ پڑھانے کا اصرار کیا حضرت نانوتویؒ نے اصرار کے بعد منظور فرمایا اور نماز ادا کر دی، نماز کے بعد دیکھا گیا تو وہ واقعہ مروہ تھا (ملاحظہ) یہ ایک کرامت تھی حضرت نانوتویؒ کا اس میں کوئی دخل نہیں تھا اور کرامت میں صاحب کرامت کا کوئی دخل ہوا ہی نہیں کرتا، مگر مؤلف ”الدیوبندیۃ“ نے لول تو خیانت کی کہ اس جملہ کا ترجمہ ہی نہیں کیا جس میں اس کے کرامت ہونے کی تصریح تھی اور واقعہ کی صحیح نوعیت واضح ہو رہی تھی، دوسرے اس واقعہ سے یہ عقیدہ اخذ کیا کہ ”انسان زندگی اور موت پر قادر ہے“ پھر اس عقیدہ کو علماء دیوبند کے سر منڈھ دیا اور عنوان قائم کیا ”مشائخ علماء دیوبند زندگی اور موت سے مالک ہیں“ اور دیوبندی حضرات اپنے مشائخ کے متعلق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ وہ موت

اور زندگی پر قادر ہیں مؤلف "الدیوبندیہ" کا اس واقعے سے یہ عقیدہ اخذ کرتا کہ انسان زندگی اور موت پر قادر ہے قطعاً غلط ہے اور اس عقیدے کو دیوبندی حضرات کی طرف منسوب کرنا قطعاً افتراء اور بہتان ہے، اس واقعے میں جو کچھ ہوا، بطور کرامت کے ہوا اور کرامت میں کسی صاحب کرامت کے اختیار و قدرت کو دخل نہیں ہوتا۔



کرامات اولیاء حق ہیں

کرامات اولیاء اپنی جگہ پر حق ہیں، عزیز مولانا ابن الحسن عباسی سلمہ نے اس کی اچھی طرح وضاحت کر دی ہے، عام علماء اہل سنت والجماعت کے علاوہ خاص طور پر علامہ ابن تیمیہ کی کتابوں سے بھی کرامت کا حق ہونا ہی نہیں بلکہ یہ بھی ثابت کر دیا ہے کہ علامہ ابن تیمیہؒ کے صدور کے بھی قائل ہیں اور اس کی کئی مثالیں بھی پیش کر دی ہیں، شرح عقائد میں ہے۔

"کرامات الاولیاء حق" (ص ۱۰۱)

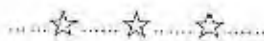
عبد القہر العلامہ السید محمود آل لوسی بغدادیؒ حضرت مریم علیہا السلام کے واقعہ کے ذیل میں فرماتے ہیں:

واستدل بالایة علی جواز کرامة الاولیاء، لان مریم لانبیوة لها
علی المشہور، وهذا مذهب الیہ اهل السنة والشیعة، وخالف
فی ذلك المعتزلة۔

(روح المعانی ص ۱۴۰ ج ۳)

اوپر کی تحریر سے ثابت ہو رہا ہے کہ ولی کی کرامت حق ہے، مگر ولی کے اختیار اور کسب کا اس میں کچھ دخل نہیں ہوتا، اور نہ کرامت، ولی کا فعل ہوتا ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کا فعل ہوتا ہے جو ولی کے ہاتھ پر ان کی نکریم کی بنا پر اللہ تعالیٰ صادر فرماتے ہیں جیسا کہ حضرت مریم

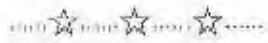
ظہار اسلام کے جواب "قالت ہو من عند اللہ" سے بھی واضح ہو رہا ہے۔ جب یہ ثابت ہے کہ کرامات اور خوارق عادات امور کے صدور میں ولی کے اختیار و کسب کو دخل نہیں ہوتا تو کرامات و خوارق عادات امور کے صدور سے اس عقیدہ کا اختراع کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ فعل ولی سے صادر ہوا ہے وہ ولی کے اختیار میں ہے تو کسی اور کے لیے اس کے اختیاری ہونے کا عقیدہ رکھنا کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟ اور نہ اہل سنت والجماعت میں سے یہ عقیدہ کسی کا ہے، تمام اہل سنت والجماعت کرامت کے غیر اختیاری ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں، اور یہ تو اہل ان عقائد طرز استدلال ہے کہ کسی ولی کی کرامت کے واقعہ جزئیہ سے کلیہ بنا کر اس کو بطور کلیہ کلیہ کے پیش کیا جائے، البتہ اگر کسی شخص کا یہ عقیدہ ہو کہ ولی اپنے قصد و اختیار سے کرامت صادر کرتا ہے تو پھر چونکہ اس عقیدہ میں ولی کے اختیار و قصد کو تسلیم کر لیا گیا ہے اور کرامت خارق عادات امور سے متعلق ہوتی ہے تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس شخص کا یہ عقیدہ ہے کہ خارق امور کا صدور بھی ولی کے اختیار میں ہے اور اس مثال میں بھی یہ کہنے کی گنجائش نکل جاتی ہے کہ موت کا وقوع اختیار سے ہوا اور موت اختیار میں تھیں، لیکن پھر بھی ایک واقعہ جزئیہ سے کلیہ کا استنباط کر لینا اور اس واقعہ جزئیہ سے کلیہ بنالینا کہ ہر شخص کی موت قبضہ میں ہے کسی طرح بھی صحیح طریقہ استدلال نہیں ہے۔



مسئلہ وحدۃ الوجود، تصور شیخ، صوفیانہ اشغال، اسی طرح ارواح سے استغاثت اور مردوں سے استفادہ کا عقیدہ، اس کے علاوہ کشف قبور، کشف صدور، مراقبہ عند القبور، مسئلہ علم قلب، مسئلہ حاضر و ناظر، حیات الانبیاء، توسل، اور مسئلہ شہر حال پر علماء دیوبند کی مستقل الفصل کتابیں موجود ہیں جن میں ان تمام مسائل کی تحقیق، دلائل کتاب و سنت سے بڑی تفصیل کے ساتھ کر دی گئی ہے، اس تحقیق اکابر کو نظر انداز کر کے سلفی علماء کے عقائد کو

معیار حق بنانا اور ان مسائل میں ان کے اختلاف کی وجہ سے علماء دیوبند کو مطعون کرنا بالکل غلط رویہ اور دلائل شرعیہ کو پس پشت ڈالنے کے مترادف ہے۔

کتاب ”الذیوبندیۃ“ میں بھی طریقہ اختیار کیا ہے حالانکہ معیار کتاب و سنت اور اجراء امت اور قول مجتہد ہے، ہمارے اکابر رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس کی تصریح کی ہے جیسا کہ ان کی عبارت ”المہند“ کے حوالے سے اوپر گزر چکی ہے، اس کو بغور ملاحظہ کیا جائے۔



دارالعلوم دیوبند کی تاسیس کا مقصد سنت نبویہ کو فقہ حنفی کے تابع بنانا، بتلانا بالکل غلط اور خلاف واقع بہتان ہے، حقیقت یہ ہے کہ حضرات علماء دیوبند رحمہم اللہ نے اعتدال کے ساتھ درس و تدریس اور تالیف و تصنیف کے ذریعہ مذاہب اربعہ کی گراں قدر خدمات انجام دی ہیں اور متعدد حضرات نے ایسی احادیث و روایات کے مجموعے بھی تیار کیے جن سے مسائل حنفیہ کا استنباط ہوتا ہے اور وہ مسائل حنفیہ کا ماخذ ہیں مگر سنت نبویہ کو فقہ حنفی کے تابع نہیں بنایا گیا۔

حضرت حکیم الامت مجدد الملت الامام الفقیہ مولانا الشیخ اشرف علی تھانویؒ نے اس طرح ایک بے نظیر مجموعہ بنام ”اعلاء السنن“ محدث کبیر، فقیہ جلیل حضرت الشیخ سیدی و مرشدی حضرت مولانا ظفر احمد عثمانیؒ سے تیار کرایا، حضرت مولانا مرحوم نے اس تالیف میں تقلید جامد کی بجائے تحقیق فی التفقید سے کام لیا اور جس مسئلہ میں دوسرے مذاہب کے دلائل قوی ہوئے، اس کا برملا اظہار کر دیا، چنانچہ مولانا ظفر احمد عثمانی تھانویؒ مرحوم فرماتے ہیں۔

”مذہب حنفی کے متعلق شاہ (ولی اللہ دہلویؒ) صاحب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بطور کشف کے نقل فرمایا ہے، محمد اللہ

کتاب ”اعلاء السنن“ میں اسی کے مطابق عمل کیا گیا ہے کہ اپنے
ائمہ ثلاثہ میں سے جس کا قول حدیث کے زیادہ موافق پایا، اختیار کیا گیا
ہے۔ بلکہ بعض مسائل میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو حنفیہ
کے قول پر ترجیح دی گئی ہے، اور لکھ دیا گیا ہے کہ کتب احادیث موجودہ
میں حنفیہ کی تائید میں کوئی حدیث نہیں ملی، ممکن ہے، ہمارے ائمہ
کے پاس کوئی حدیث ہو جو کتابوں میں ہم کو نہیں ملی، اس لیے حالت
موجودہ قول امام شافعی قوی ہے اور ہم نے اسی کو اختیار کیا ہے۔“

(تذکرہ الفقہ حوالہ امام راشد ص ۱۳۸)

اس طریق استدلال میں کیا سمت نبویہ کو فقہ حنفی کے تابع بنایا گیا ہے یا فقہ حنفی کو حدیث
کے تابع بنایا گیا ہے؟ یہ خالص بہتان ہے جو ضعیفوں پر لگایا جاتا ہے، اس کی کوئی اصلیت نہیں
وحدۃ الوجود، شیخ ابن عربی اور تصور شیخ کے بارے میں مولانا ابن الحسن عباسی سلمہ نے
عربین انداز میں حضرات اکابر دیوبند کی عبارات کی روشنی میں حقیقت واضح کر دی ہے اور
”الذیوبندۃ“ کی الزام تراشی کی اچھی طرح تردید کر دی اور ان مسائل میں علماء دیوبند
کا مسلک ہے اس کو واضح کر دیا ہے، شیخ ابن عربی کے بارے میں بھی مسلک معتدل حضرات
اور علماء دیوبند کا واضح کر دیا ہے۔

اس سلسلہ میں حضرت حکیم الامت تھانوی قدس سرہ کا مستقل رسالہ ”التبیین المصوب فی
توضیح ابن العربی“ بھی علماء کے لیے نہایت مفید رسالہ ہے، اس کے آخر میں جو اصول مقرر
کیا ہے وہ مبنی بر انصاف اور امت کے اکابر اولیاء رحمہم اللہ کے حمیرہ کے لیے اور ان کے
حق میں افراط و تفریط کے درمیان معتدل فیصلہ ہے۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو اولیاء اللہ رحمہم اللہ کے حق میں افراط و تفریط سے محفوظ رہنے کی
توفیق دے اور ”من عادی لی ولینا فقد آذنتہ بالحرب“ کی وعید شدید کا مور و بنے سے
بچائے۔ آمین

سید عبدالشکور ترمذی حنفی عنہ

تحریر اُفی یوم الاثنين، صفر المظفر ۱۲۰ / ۱۹۹۱ھ

تاثرات شہید اسلام حضرت مولانا یوسف لدھیانویؒ

حضرات صحابہ کرامؓ اور اکابرین تابعین عظامؓ کے بعد حضرات ائمہ مجتہدین میں سب سے اکمل و اقدم امام، امام اعظم، امام ابو حنیفہؒ کو اللہ تعالیٰ نے جو مقبولیت و محبوبیت عطا فرمائی ہے، وہ کسی سے پوشیدہ نہیں، آپؒ کو اکابر امت نے ”امام الامہ“ اور ”امام اعظم“ کا لقب دیا ہے لیکن انفس واکہ مروان توفیق کا ایک طبقہ ان کی تحقیر شان اور گستاخی کا مرتکب ہے اس سے ان کے فضل و کمال میں تو کوئی فرق نہیں آیا، البتہ ان حمید ستان قسمت سے خیر کی توفیق سلب کر لی گئی اور وہ ہمیشہ اوقات، اکابر اہل اللہ کی پوشیدہ درمی ایسے محسوس مشغلے میں مصروف نظر آتے ہیں، انہیں غالباً مجاہد آخرت پر ایمان نہیں، اہل سنت کا پاس ہے اور نہ دیانت کا خیال! اور نہ وہ ان قدسی صفات اکابرؒ پر اس قدر تہمت و افترا کے پھیلانے لگے، اسی بے توفیق جماعت کے ایک غیر معروف ”عقل کل“ نے گذشتہ دنوں علمائے حق علمائے دیوبند کی ہندوپاک اور عرب عجم میں دینی، علمی اور سیاسی خدمات کے مہر منیر اور آفتاب نصف النہار پر تھوکتے کی کوشش کی اور ”اللہ یوبدقہ۔ تعریفها عفاذہا“ کے نام سے ایک کتاب لکھ کر دنیائے عرب کو اس طائفہ منصوریہ سے بدظن کرنے کی ناسمجھ کوشش کی، جس سے دینی درو رکھنے والے مسلمانوں میں ایک گونہ تشویش کی لہر دوڑ گئی، مگر اللہ تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے جناب حضرت مولانا ابوبکر غازی پوری صاحب کو جنہوں نے بروقت اس علمی اور فکری ناسور کی فتنہ ممانی کا احساس کرتے ہوئے اسے مزید آگے بڑھنے سے روک دیا، چنانچہ مولانا موصوف نے عربی زبان میں قرآن کا ترکیبی جواب دے کر اس کا قصہ پاک کر دیا۔

مولانا ابوبکر غازی پوری صاحب کی کتاب چونکہ عربی میں تھی اس لئے اردو ان طبقہ میں اس کی افادیت کو عام کرنے کے لئے جناب مولانا ابن الحسن عباسی صاحب رفیق شعبہ تصنیف و تالیف جامعہ فاروقیہ کراچی، زید لطفہ نے اس کا سلیس اور شستہ زبان میں اردو ترجمہ کیا، اور اس کے شروع میں غیر مقلدین کی تاریخ، عقائد و نظریات، ان کی ”کوثر و تسنیم“ سے دھلی زبان کے شاہکار، ان کی غیروں کے علاوہ اپنی پر نوازشات، غیر مقلدین حضرات کی دریدہ دہنی، علمی خیانتیں اور سرتے، اکابرین دیوبند کی عبارات میں قطع و برید کے نمونے، حضرات علمائے دیوبند اور شیخ ابن تیمیہؒ، علمائے دیوبند اور علامہ ابن قیمؒ اور علمائے دیوبند اور محمد بن عبد الوہاب نجدی وغیرہ ایسے تمام مسائل کو نہایت سلیقہ اور خصوصاً صورت انداز میں مرتب فرما کر اسے حصہ اول اور مولانا ابوبکر غازی پوری صاحب کی کتاب کے ترجمہ کو حصہ دوم قرار دیا گیا۔ مصنف بہتر جم جناب مولانا ابن الحسن عباسی صاحب زید لطفہ کی محنت و کوشش نہایت ہی قابل قدر اور لائق مبارک باد ہے، کتاب اپنے موضوع کی نفیس ترین کوشش ہے، اللہ تعالیٰ اس کو اپنی بارگاہِ صمدیت میں شرف قبول عطا فرما کر مؤلف موصوف، مترجم اور ناشر اور تمام قارئین کے لئے ذریعہ ہدایت اور باعث نجات بنائے۔ آمین۔ وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين۔

کتاب ”الدیوبندیہ“ پر ایک نظر

علمائے دیوبند کے خلاف ہرزہ سرائی پر مشتمل عرب دنیا میں وسیع پیمانہ پر پھیلائی جانے والی کتاب ”الدیوبندیہ“..... تعریفہا..... عفا اللہ عنہا..... کا علمی، تحقیقی اور تنقیدی جائزہ، کتاب کی غلط بیانی اور خیانتوں کی نشان دہی، علمی و تاریخی شخصیات اور تصوف کے متعلق علمائے دیوبند کے معتدل مسلک و مزاج کی وضاحت، عرب کے موجودہ سلفی علماء اور ہندوستان کے علمائے حق کے درمیان مختلف فیر مسائل اور مجموعی طور پر ان کے درمیان ہم آہنگی کی تفصیل، ایک علمی و تحقیقی اور دلچسپ تبصرہ!

ابن الحسن عیاسی

رفیق شعبہ تصنیف و استاذ چارمہ فاروقیہ کراچی

فہرست مضامین

صفحہ	عنوان
۲۵	کتاب کا تعارف □
۲۷	کتاب کا طریق استدلال □
۲۹	علمائے دیوبند اور سلفی علماء کا چند جزوی مسائل میں اختلاف □
۳۲	چند مسلمہ اصول □
۳۷	علامہ ابن تیمیہؒ اور علمائے دیوبند □
۴۳	علامہ ابن قیمؒ اور علمائے دیوبند □
۴۴	شیخ محمد بن عبد الوہابؒ اور علمائے دیوبند □
۵۷	حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ اور علمائے دیوبند □
۵۹	دارالعلوم دیوبند کی تاسیس کا مقصد □
۶۰	وحدة الوجود شیخ ابن عربیؒ اور علمائے دیوبند □
۶۹	تصور شیخؒ اور علمائے دیوبند □
۷۳	تصوف اور علمائے دیوبند □
۸۰	استغانت بغير الله اور علمائے دیوبند □
۸۱	کچھ مختصر مختصر □
۹۳	ذکر گرامات □
۹۵	کوثر و تسنیم کی زبان □

باسمہ الکریم

۱۳۲۳ھ میں احمد رضا خان نے اپنی طرف سے چند کفریہ عقائد تخلیق کر کے علمائے دیوبند کی طرف منسوب کئے اور حجاز کا سفر کر کے وہاں کے علماء سے فتویٰ طلب کیا کہ جس فرقے کے یہ عقائد ہیں اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟ وہاں کے علماء نے ان عقائد کے حامل فرقہ پر کفر و تضرع کا فتویٰ جاری کیا، وہ فتویٰ لے کر رضا خان صاحب ہندوستان آئے اور یہاں ڈھنڈورا پیٹا کہ علمائے حرمین نے دیوبندی فرقہ پر کفر کا فتویٰ جاری کیا ہے۔ تمام الحرمین کے نام سے ان کے اس فتنے نے بڑی شہرت پائی، بعد میں حقیقت حال معلوم ہونے پر علمائے حجاز نے رجوع کیا اور علمائے دیوبند کے عقائد کی صحت پر اپنی تصدیقات ثبت کیں۔

ابھی کچھ عرصہ قبل اس طرح کے فتنے کا ایک اور افسوسناک نمونہ ”الندیوبندیہ“ کے نام سے آیا ہے، یہ راولپنڈی کے ایک غیر مقلد لکچرار طالب العلم کی تالیف ہے اور اس کی ترتیب و اضافہ ”ابوحسان انصاری“ نامی کسی نام نہاد شخص کا ایسا ہے، دونوں نے مل کر علمائے دیوبند اور ان کے متبعین کو مشرک و گمراہ قرار دینے کی سعی کی ہے۔

کتاب کا مقصد یہ ہے کہ عرب کے سلفی علماء کے سامنے علمائے دیوبند کو مشرک و قبر پرست بدعتیوں اور گمراہ صوفیوں کی شکل میں پیش کیا جائے، اس ہدف کے حصول کے لئے انبار دیوبند کی مختلف کتابوں سے عبارتیں چن چن کر اپنی طرف سے ان کے مطالبات حسین کئے گئے ان مطالب سے خود ساختہ عقائد اخذ کئے گئے، پھر ان عقائد کو علمائے دیوبند کے عقائد قرار دیکر سلفی علماء کے فتاویٰ نقل کئے گئے ہیں اور یہ تاثر دیا گیا ہے کہ سلفی اور دیوبندی علماء کے درمیان عقائد کا مکمل تضاد پایا جاتا ہے، سلفی موعود و اہل سنت اور دیوبندی مشرک و اہل بدعت ہیں، سلفی علماء کے ذہنوں میں علمائے دیوبند کی اس طرح کی توہم مرتسم ہوگی تو اس سے علمائے عرب کے سامنے انکی تابناک تاریخ ماند پڑ جائے گی قرآن و سنت کے لئے ان کی لازوال خدمات پر دہ خفائیں چلی جائیں گی اور دعوت و اصلاح و تزکیہ کے میدان میں ان کے بلند کردار کے جلوے نظر نہیں آئیں گے

یوں یہ پردیگندہ مزید زور و شور سے ہونے لگا کہ برصغیر پاک و ہند میں اگر دین کی صحیح خدمت، اسلامی عقیدے کی صحیح حفاظت اور منہج سلف کی پاسداری کا صحیح حق اگر کسی نے ادا کیا ہے تو وہ صرف غیر مقلدین ہیں، دین اسلام کے ایسی وہ پاسان ہیں جنہوں نے ہند کے ظلمت کدوؤں میں توحید اور اسلام کے صحیح عقیدے کا چراغ جلائے رکھا ہے۔

لیکن ظاہر ہے یہ ایک تاریخ، ایک کردار، ایک دور اور ایک واضح حقیقت پر پردہ ڈالنے کی ایک لا حاصل کوشش ہے جو برصغیر میں قافلۂ حق کی برگ و بار کی خوشبو کو نہ پابند سلاسل کر سکتی ہے اور نہ ہی طوفانوں اور آندھیوں میں روشن رہنے والا چراغ اس طرح کی پھونکوں سے بجھایا جاسکتا ہے۔

کتاب میں سب سے اول علمائے دیوبند کا تعارف کرایا گیا۔ علمائے عرب چونکہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ، علامہ ابن قیم اور شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدی کے تبعین اور عقیدت مند ہیں اس لئے یہ بات اس میں خصوصیت کے ساتھ ذکر کی گئی ہے کہ اکابر دیوبند نے مذکورہ تینوں بزرگوں پر لعن و تشنیع کی ہے..... مذہب حنفی کی تائید اور سنت نبویہ کو فقہ حنفی کے تابع بنانے کو دارالعلوم دیوبند کی تاسیس کا مقصد بتایا گیا ہے، اس کے بعد تین عنوان ہیں ”مسئلہ وحدۃ الوجود“ ”تصور شیخ“ ”صوفیانہ اشغال“ ان تینوں عنوانات میں علمائے دیوبند کو گمراہ اور مشرک و جاہل صوفیاء کی شکل میں پیش کیا گیا ہے اور ان کے مسلک و مزاج کو تصوف کی شیطانیات سے آلودہ کر کے سامنے لایا گیا ہے، اس کے بعد ارواح سے استغاثت اور مردوں سے استفادہ کا عقیدہ بیان کیا گیا ہے، اس کے علاوہ ”کشف قبور“ ”کشف صدور“ ”مراقبہ عند القبور“ ”مسئلہ علم الغیب“ ”مسئلہ حاضرو ناظر“ ”حیات انبیاء“ ”توسل“ اور ”مسئلہ شہر حال“ پر مستقل عنوانات قائم کئے گئے ہیں اور باور کرایا گیا ہے کہ علمائے دیوبند اور سلفی علماء کے عقائد ان تمام امور میں ایک دوسرے سے مختلف اور متضاد ہیں، کتاب کے آخر میں مستقل عنوان سے ایک بار پھر یہ بات دہرائی گئی ہے کہ اہل دیوبند شیخ محمد بن عبدالوہاب کو گمراہ اور خارجی سمجھتے رہے ہیں تاکہ نفسیاتی طور پر شیخ کے عقیدت مند قاری کے دل میں کتاب کے اختتام پر علمائے دیوبند کے خلاف جذبات میں برائے کشش اور بھڑپور اشتعال پیدا ہو سکے، سب سے آخر میں ”تحریف نصوص“ کے عنوان سے علمائے دیوبند کے بارے میں انکشاف کیا گیا ہے کہ وہ

قرآن کریم کی آیات میں تحریف کرتے ہیں اور کتابت کی ایک غلطی کو بطور استدلال پیش کیا گیا ہے۔

کتاب کا طریق استدلال

کتاب کا طرز استدلال یوں ہے کہ مؤلف ایک عنوان قائم کرتے ہیں، اس کے تحت اکثر وعظ، سوانح یا حکایات کی کسی کتاب سے کوئی جزئی واقعہ لیتے ہیں، اس واقعہ سے ایک مشرکانہ عقیدہ کشید کر کے علمائے دیوبند کے سر تقویٰ پر ہیں اور پھر اس خود ساختہ عقیدے کے خلاف سلفی علماء کے فتاویٰ مسلسل نقل کرتے چلے جاتے ہیں، اس انوکھے طرز استدلال کو سمجھنے کے لئے یہاں ایک مثال بطور نمونہ پڑھے۔

حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب صاحب رحمہ اللہ نے سوانح قاسمی (مؤلفہ مولانا مناظر احسن گیلانی) کے حاشیہ میں حضرت قاسم نانوتوی رحمہ اللہ کا ایک واقعہ لکھا ہے جس کو مؤلف نے مولانا مناظر احسن گیلانی کی طرف غلط طور پر مقسوم کر دیا ہے کہ شاہ جہانپور کے قریب کسی گاؤں کے چند غریب سینوں نے حضرت کو لکھا کہ ہمیں کچھ پند و نصیحت فرما دیں، مولانا نے ان کی دعوت منظور فرمائی، شیعوں نے مولانا کے وعظ کے متوقع اثرات مٹانے کے لئے لکھنؤ سے چار شیعہ مجتہد تاریخ مقررہ پر بلائے اور پروگرام طے پایا کہ مجلس وعظ میں چاروں گونوں پر یہ چار مجتہد بیٹھ جائیں اور ہر ایک دس دس اعتراضات مولانا پر اٹھائے وعظ کریں اور تعین کر دی گئی کہ اول فلاں مست کا مجتہد اعتراض کرے، اب غیبی اداو اور حضرت کی کرامت دیکھئے کہ وعظ اسی ترتیب سے اعتراضوں کے جواب پر مشتمل شروع ہوا جس ترتیب سے اعتراضات لے کر مجتہدین بیٹھے تھے، جب کوئی مجتہد اعتراض کے لئے گردن اٹھاتا، حضرت اسی اعتراض کو خود نقل کر کے جواب دینا شروع فرما دیتے، یہاں تک کہ وعظ پورے سکون کے ساتھ مکمل ہو گیا اور شیعہ اپنے منصوبہ میں ناکام رہے، اب شیعوں نے اپنی خفت مٹانے کے لئے ایک اور تدبیر کی چنانچہ مولانا قاری محمد طیب صاحب لکھتے ہیں:

”ایک نوجوان لڑکے کا فرضی جنازہ بنایا اور حضرت سے آکر عرض کیا کہ حضرت! نماز جنازہ آپ پڑھادیں، پروگرام یہ تھا کہ جب

حضرت دو تکبیریں کہہ لیں تو صاحب جنازہ اک دم اٹھ کھڑا ہو اور اس پر حضرت کے ساتھ استہزا، اور تمسخر کیا جائے، حضرت والا نے معذرت فرمائی کہ آپ لوگ شیعہ ہیں اور میں سنی، اصول نماز الگ الگ ہیں، آپ کے جنازہ کی نماز مجھ سے پڑھوانے میں جائز کب ہوگی؟ شیعوں نے کہا کہ حضرت بزرگ ہر قوم کا بزرگ ہی ہوتا ہے، آپ تو نماز پڑھا ہی دیں، حضرت نے ان کے اصرار پر منظور فرما لیا اور جنازہ پر پہنچ گئے، مجمع تھا، حضرت ایک طرف کھڑے ہوئے تھے کہ چہرہ پر غصہ کے آثار دیکھے گئے، نماز کے لئے عرض کیا گیا تو آگے بڑھے اور نماز شروع کی، دو تکبیریں کہنے پر جب طے شدہ کے مطابق جنازہ میں حرکت نہ ہوئی تو پیچھے سے کسی نے ”ہونہ“ کے ساتھ صاحب جنازہ کو اٹھ کھڑے ہونے کی سسکار دی مگر وہ نہ اٹھا، حضرت نے تکبیرات اربعہ پوری کر کے اسی غصہ کے لہجہ میں فرمایا کہ ”اب قیامت کی صبح سے پہلے نہیں اٹھ سکتا“ دیکھا گیا تو مردہ تھا، شیعوں میں رونا پینا پڑ گیا، اس کرامت کو دیکھ کر باقی ماندہ شیعوں میں سے بھی بہت سے تائب ہو کر سنی ہو گئے۔“

(حاشیہ سوانح قاسمی جلد ۲ صفحہ ۷۷)

یہ حضرت نانوتوی رحمہ اللہ کی کرامت کا ایک واقعہ ہے جس کا وقوع شرعاً، عقلاً کسی بھی طرح مستبعد نہیں ہے اور تاریخ اسلام میں اس طرح کے بیسیوں واقعات ہیں، کسی اللہ والے سے استہزا و تمسخر کا سامان کیا گیا، غیرت الہی جوش میں آئی اور اس تمسخر کی سزا دنیا کو اسی وقت دکھا دی گئی اس طرح کے واقعات نہ قرآن و حدیث کے خلاف ہیں اور نہ ہی شریعت کے اصول ان کی ممانعت کرتے ہیں صحیح بخاری کی حدیث ہے ”من عادى لي وليا فقد اذنته بالحرب“ ”جو شخص میرے ولی سے دشمنی کرے گا میں اس

کے ساتھ جنگ کا اعلان کرتا ہوں" اس طرح تمسخر کی سزا اس اعلان جنگ کی ایک عادت ہے، علمائے دیوبند، علمائے عرب اور تمام اہل السنۃ والجماعت کے نزدیک کراماتِ اولیاء حق ہیں اور حضرت قاری طیب صاحبؒ نے آخر میں لکھ دیا کہ "اس کرامت کو دیکھ کر باقی ماندہ شیعوں میں سے بہت سے تائب ہو کر سنی ہو گئے" لیکن مولف نے اس جملہ کا ترجمہ نہیں کیا تاکہ علمائے دیوبند کے نزدیک اس طرح کے واقعات کی جو اصل نوعیت ہے وہ علمائے عرب کے سامنے نہ آجائے بلکہ موصوف نے اپنی اجتہادی صلاحیت بروئے کار لاتے ہوئے اس واقعہ سے یہ عقیدہ اخذ کیا کہ "انسان زندگی اور موت پر قادر ہے" پھر یہ عقیدہ علمائے دیوبند کے سرمنڈھ دیا اور عنوان قائم کیا "امثالِ دیوبند زندگی اور موت کے مالک ہیں" اور اس کے تحت لکھا کہ دیوبندی حضرات اپنے مشائخ کے متعلق یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ وہ موت اور زندگی پر قادر ہیں۔

ظاہر ہے دیانت و امانت کا جذبہ اور آخرت کی جواب دہی کا تصور کبھی بھی اس قسم کے "اجتہاد" کی اجازت نہیں دے سکتا، اولاً تو اس واقعہ سے یہ عقیدہ اخذ کرنا ایک غلط بلکہ غلط ترین حرکت ہے، پھر اس کو علمائے دیوبند کا عقیدہ قرار دینا گذب و خیانت کا ایک افسوسناک نمونہ ہے لیکن یہ کتاب اس طرح کے افسوسناک نمونوں ہی کا مجموعہ ہے، اس طرح کے دوسرے نمونوں کی نشاندہی سے قبل ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ ان فروعی مسائل پر بھی ایک نظر ڈال لی جائے جن میں علمائے دیوبند اور سلفی علماء کی رائے ایک دوسرے سے مختلف ہے۔

علمائے دیوبند اور سلفی علماء کا چند جزوی مسائل میں اختلاف

① نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صالحین سے توسل علمائے دیوبند کے نزدیک جائز ہے کیونکہ یہ فی الحقیقت اعمالِ صالحہ ہی سے توسل کی ایک صورت ہے اور اعمالِ صالحہ سے توسل بالاتفاق جائز ہے سلفی علماء کے نزدیک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صالحین سے توسل جائز نہیں ہے البتہ اگر اس توسل سے کوئی یہ سمجھے کہ اس سے معاذ اللہ، اللہ پر واپا اور بوجھ پڑے گا اور وہ قبول ہی کر لیں گے یا یہ عقیدہ رکھے کہ اس وسیلہ کے بغیر دعا کا قابلِ سماعت ہوگی تو بلاشبہ علمائے دیوبند کے نزدیک بھی یہ فعل حرام اور یہ صریح گمراہی

ہے۔

۱۲ علامہ ابن تیمیہ اور علامہ ابن قیم کے نزدیک خاص روضہ اطہر کی زیارت کے لئے سفر کرنا جائز نہیں، عرب کے سلفی علماء کا بھی یہی مسلک ہے جبکہ علمائے دیوبند کے نزدیک خاص روضہ اطہر کی زیارت کی نیت سے سفر کرنا باعث اجر و ثواب ہے اور یہی جمہور امت کا مسلک ہے۔

۱۳ روضہ اطہر کے پاس حاضر ہو کر سلام کرتے کے ساتھ ساتھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت کے سوال کو سلفی علماء ناجائز بلکہ ایک طرح کا شرک سمجھتے ہیں، علمائے دیوبند اس کے جواز کے قائل ہیں، سلفی علماء کی طرح علمائے دیوبند کا بھی یہی عقیدہ ہے کہ ”قیامت اور آخرت میں کوئی نبی یا ولی یا فرشتہ اللہ تعالیٰ کی اجازت کے بغیر کسی کی شفاعت نہیں کر سکے گا، صرف اسی کے حق میں شفاعت ہو سکے گی جس کے لئے اللہ تعالیٰ کی مرضی اور اجازت ہوگی“ البتہ اس عقیدہ کے ساتھ ساتھ علمائے دیوبند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شفاعت کے سوال کرنے میں کوئی حرج نہیں سمجھتے ہیں اور اس طرح کی شفاعت کی ہرگز یہ بنیاد نہیں ہے کہ علمائے دیوبند شفاعت کے معاملہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو خود مختار سمجھتے ہیں، ایسا سمجھنا بلاشبہ گمراہی ہے، کسی مخلوق کو بھی بارگاہ خداوندی میں بطور خود شفاعت کرنے کا اختیار نہیں ہے اور نہ ہوگا۔

۱۴ اشعار وغیرہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استعانت اور استعاذہ کے انداز میں خطاب اور ندا کے بارے میں علمائے دیوبند کا موقف یہ ہے کہ اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر ناظر، عالم الغیب اور متصرف سمجھ کر ایسا خطاب کیا جائے تو بلاشبہ یہ شرک ہے تاہم اگر کسی کا عقیدہ صحیح ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر ناظر، عالم الغیب اور متصرف نہیں سمجھتا صرف شوقیہ طور پر حاضر فی الذہن کے درجہ میں رکھ کر آپ سے خطاب کر رہا ہے جیسا کہ شعراء اپنے اشعار میں عام طور سے کرتے ہیں یا اس امید پر خطاب کر رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا یہ پیام آپ تک پہنچا دے گا تو یہ ہرگز شرک نہیں ہے، قصیدہ بردہ وغیرہ کے اس طرح کے اشعار کو علمائے دیوبند اسی پر محمول کرتے ہیں، البتہ عوام کے عقیدے کی حفاظت کے لئے اس طرح کی تعبیرات سے بچنے کی بھی تصریح فرماتے ہیں، چنانچہ حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”ہر دو طریقہ اخیرہ عوام کے سامنے نہ کرنا چاہئے کیونکہ وہ اپنی کم فہمی کے باعث سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت یہ عقیدہ ٹھہرا لیتے ہیں کہ جیسے جناب باری عزاسمہ پر جملہ اشیاء ظاہریہ و باطنیہ مخفی نہیں اور ہر جگہ کے جملہ امور اُس کے نزدیک حاضر و معلوم و مسموع ہیں، اسی طرح رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی تمام اشیاء معلوم ہیں اور آنجناب کو عالم الغیب خیال کرنے لگتے ہیں، حالانکہ عالم الغیب والشہادہ ہونا صفات خصوصہ جناب باری عزاسمہ سے ہے اور اس طرح نداء کرنا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یعنی بایں اعتقاد کہ آپ کو ہر منادی کی ندا کی خبر ہو جاتی ہے ناجائز ہے، وہابیہ یہ صورت نہیں نکالتے بلکہ جملہ انواع کو منع کرتے ہیں۔“ (الشہاب الثاقب صفحہ ۲۳۴)

۵) قصداً نماز چھوڑنے والے کو سلفی علماء کافر قرار دیتے ہیں، یہی امام احمد رحمہ اللہ کا مسلک ہے: علمائے دیوبند تارک صلاۃ کو انتہائی درجہ گنہگار اور سزا کا مستحق سمجھنے کے باوجود اسے کافر اور دائرۃ اسلام سے خارج نہیں سمجھتے اور یہی جمہور ائمہ و فقہاء کا مسلک ہے البتہ مؤلف نے اس مسئلہ کو ذکر نہیں کیا ہے اس طرح کے چند دوسرے مسائل میں بھی فردعی اختلاف ہے۔

یہاں تک طرفین سے ان مسائل میں دلائل اور بحث و مباحثہ کا تعلق ہے، ان پر ۱۲۷ اور رسائل کا ایک وسیع ذخیرہ وجود میں آگیا ہے، مولانا منظور نعمانی صاحب ”سلفی اور دیوبندی علماء کے درمیان ذکر کردہ مختلف فیہ مسائل تحریر فرمانے کے بعد لکھتے ہیں:

”بہر حال ان تمام مسائل میں کوئی ایک بھی ایسا نہیں ہے جس کی وجہ سے کسی بھی فریق کو اسلام یا دائرۃ اہل سنت سے خارج قرار دیا جاسکے۔ . . . رہا دلائل اور علمی بحث و مباحثہ کا معاملہ تو ساتویں اور آٹھویں صدی ہجری کے شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ، ان کے تلامذہ اور ان کے بالمقابل ان کے معاصر، امت کے جلیل القدر عالم شیخ تقی الدین سبکی شافعی اور ان کے حلقہ کے اہل علم

سے لے کر ہماری اس چودھویں صدی کے آغاز میں شیخ احمد زینی وطلان مکی، مولانا محمد بشیر سہسوانی، نواب صدیق حسن خاں اور مولانا عبدالحی فرنگی مٹھی اور شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کے سلسلہ کے درجنوں علماء و مصنفین اور پھر ہمارے پاس دور تک کے دونوں مسلکوں کے عرب و عجم کے اہل علم و اصحاب قلم نے قریباً سات سو سال کی طویل مدت میں ان مسائل پر جو بے گنتی کتابیں لکھی ہیں، اگر ان کا صرف ایک ایک نسخہ لیا جائے تو اچھا خاصا کتب خانہ بن جائے گا، راقم سطور کے نزدیک اس کے بعد بالکل ضرورت نہیں ہے کہ ان مسائل کو علمی بحث و مباحثہ کا موضوع بنایا جائے، جیسا کہ لکھا جا چکا ہے یہ سب اس قسم کے مسائل ہیں جن میں اہل سنت کے مختلف طبقات میں مسلک و موقف کا اختلاف رہا ہے اور رہے گا، اور یقین ہے کہ اس اختلاف رائے کی وجہ سے کوئی بھی جہنم میں نہیں ڈالا جائے گا۔

(شیخ محمد بن عبد الوہاب اور ہندوستان کے علمائے حق صفحہ ۷۳، ۷۴)

چند مسلمہ اصول

کتاب کی غلط بیانی اور مؤلف کی خیانت کی نشانی دہی سے قبل یہاں ان چند مسلمہ اصولوں پر بھی نظر ڈال لیتے ہیں کہ اگر یہ پیش نظر ہوں تو قاری، مؤلف کے اس دھوکے کا شکار ان شاء اللہ نہیں ہو سکے گا جس کی اس نے پوری کتاب میں کوشش کی ہے۔

○ تقریباً تمام اہل السنۃ والجماعت کے نزدیک کرامات اولیاء حق ہیں اور ان سے خرق عادات امور اور مکاشفات کا صدور نہ صرف یہ کہ ممکن ہے بلکہ اس کے وقوع میں کسی کو اختلاف ہی نہیں ہے، اہل سنت کے عقائد کی شائد ہی کوئی کتاب اس سے خالی ہو، علامہ

مثلاً دیکھئے: العقیدۃ الطحاویۃ: ۵۰۲، وشرح العقیدۃ الطحاویۃ: ۵۰۲، وشرح العتقان

السبقیۃ: ۲۲۰، و کتاب النبوات لابن تیمیہ: ۳۷۶، و مجموع فتاویٰ شیخ الاسلام: ۱۱/۵۷، ۱۲/۱۸۲

و علم کلام الملک بندہ لاری: ۱۹۷، والہدیۃ السلیۃ للشیخ عبد اللہ بن الشیخ محمد بن عبد الوہاب: ۱۱

ان مجاہد رحمہ اللہ نے ”کتاب النبوت“ ”فتاویٰ“ اور اپنے ایک دوسرے رسالہ ”الفرقان بین اولیاء الرحمن واولیاء الشیطان“ میں اولیاء اللہ کی کرامات اور ان سے خرقہ کرامات امور کے صدور پر بحث فرمائی ہے اور تمام اہل سنت کی طرح وہ بھی اس کے قائل ہیں۔ اہل عرب کے سلفی علماء کا بھی مسلک ہے۔

○ یہ بات بھی اپنی جگہ مسلم ہے کہ کرامت، کشف اور کسی خرق عادت امر کے رجوع سے کسی عقیدہ یا دین کے کسی کلیہ کا استنباط قطعاً درست نہیں ہے مثلاً کسی کو کشف ہو گیا کہ اس جگہ مسجد بنائی جائے گی، یہ کشف صحیح بھی ہو سکتا ہے اور غلط بھی! اب اگر وہاں مسجد بنائی گئی تو زیادہ سے زیادہ یہی کہا جائے گا کہ کشف صحیح تھا لیکن اس سے یہ عقیدہ اخذ کرنا کہ فلاں عالم الغیب ہے یا وہ عالم الغیب ہونے کا دعویٰ کرتا ہے اور یہ علم غیب کی صفت کو صرف اللہ کے لئے خاص کر دینے والی قرآن و حدیث سے ان تمام نصوص کو جمع کر کے اس عقیدہ کی تردید میں زور صرف کرنا ایک بالکل لاعلمی عمل ہے، اس لئے کہ اس کشف سے نہ اس نے علم غیب کا دعویٰ کیا ہے اور نہ اس سے علم غیب ثابت ہو سکتا ہے اگر کوئی اس سے یہ استنباط کرتا ہے تو یہ اس کی عقل کا خلل ہوگا اس کے جھوٹ اور حیانت کی خواہش کا نتیجہ!

○ یہ بھی ایک مسئلہ اصول ہے کہ کسی جماعت کے عقائد کے لئے سب سے اول اس کے کلام کی کتابوں کی طرف رجوع کرنا چاہئے، اس کے فتاویٰ دیکھ لینے چاہئے، حدیث اور تفسیر کے فن میں اگر اس کا ذخیرہ ہے اس کا مطالعہ کر لینا چاہئے، اگر اس کے عقائد اس کے کلام کی کتابوں، اس کے فتاویٰ اور حدیث و تفسیر کی خدمات میں مدون اور واضح ہوں، تو اس جماعت کے وہی عقائد معتبر سمجھے جائیں گے، اگر کوئی شخص ان تمام سے صرف نظر کر کے وعظ و نصیحت، سوانح یا حکایات کی کوئی کتاب اٹھا کر اس کی کوئی محتمل عبارت پیش کرتا ہے اور اس عبارت سے ایسا عقیدہ اخذ کرتا ہے جو اس کے کلام کی

۱۔ قال الشاطبی رحمہ اللہ فی کتابہ: ”الموافقات فی اصول الاحکام“ ۲/۲۱۶: ”ان الامور العارفة لا تنظر الا بتصیر حکما ینبئ علیہ، لایہا مخصوصۃ بقوم مخصوصین، واذا اختصت لم

تسمی مع غیرہم، فلا تكون قواعد الضواہر شاملة لہم۔“

کتابوں اور اس کے فتاویٰ میں بیان کردہ عقیدہ کے بالکل برخلاف اور برعکس ہو تو مہذب سے مہذب زبان میں بھی اس حرکت کو جھوٹ، افتراء اور خیانت ہی سے تعبیر کیا جائے گا۔

○ اس بات میں بھی ایک سے زائد رائے نہیں ہو سکتی کہ اگر کسی عبارت میں دو احتمال ہیں ایک صورت میں اس سے ایک غلط کلیہ مستنبط ہو سکتا ہے لیکن اس میں اس کی بھی گنجائش ہے کہ اس کا صحیح مطلب بھی بیان کیا جاسکے، ایسی صورت میں صحیح مطلب ہی پر اس کو محمول کر لینا چاہئے خصوصاً جب دوسری عبارتوں اور کتابوں میں اس صحیح مطلب کو صریح لفظوں میں بیان کیا گیا ہو پھر تو اس غلط کلیہ کے استنباط کی کوئی گنجائش ہی نہیں رہتی ہے۔

”الدیوبندیہ“ کے مؤلف نے ان تمام مسئلہ اصولوں کو پامال کیا ہے، انہوں نے زیادہ تر واقعات ”ارواحِ ثلاثہ“ نامی کتاب سے لئے ہیں، کتاب پڑھ کر یہ تاثر ملتا ہے کہ ”ارواحِ ثلاثہ“ عقائدِ علمائے دیوبند کا سب سے بڑا ماخذ ہے حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ ”ارواحِ ثلاثہ“ ایک بزرگ حضرت امیر شاہ خان صاحب کے بیان کردہ واقعات کا مجموعہ ہے، یہ بزرگ باقاعدہ عالم تونہ تھے البتہ بزرگوں اور اکابر کا طویل فیض صحبت انہوں نے اٹھایا تھا، اللہ جل شانہ نے ان کو عمر، ذہن اور حافظہ بھی اس قدر وافر عطا فرمایا تھا کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحبؒ سے لے کر حضرت حکیم الامت تھانویؒ تک کے اکابر کے حالات و واقعات کو حدیث کی طرح سند و بلفظ نقل فرماتے تھے، انہی بزرگ سے کچھ واقعات مولانا حبیب احمد صاحب کیرانویؒ نے ضبط کئے اور چند واقعات ان سے حضرت قاری محمد طیب صاحب رحمہ اللہ نے سن کر جمع کئے اور بعض واقعات مولانا محمد نبیہ صاحب نے حضرت تھانوی رحمہ اللہ سے نقل کئے، مولانا کیرانوی صاحب کے جمع کردہ واقعات کا نام ”امیر الروایات“ اور مولانا طیب صاحب کے واقعات کے مجموعہ کا نام ”روایات الطیب“ اور مولانا نبیہ صاحب کے مرتب کردہ مجموعہ کا نام ”اشرف التبیہ“ رکھا گیا اور ان تینوں رسالوں کو ”ارواحِ ثلاثہ“ کے نام سے شائع کیا گیا، حضرت مولانا ظہور الحسن صاحبؒ ابتدا میں لکھتے ہیں:

”چونکہ بزرگوں کے بعض حالات و اقوال محتاج تفصیل ہوتے ہیں

لہذا پہلے دو رسالوں کے بعض مقالات پر حضرت حکیم الامت دام
فیوضہم نے بغرض بیان مراد و تفصیل، حواشی بھی تحریر فرمائے جن کو
ہر حکایت کے ساتھ حاشیہ میں لکھ دیا گیا ہے۔۔۔۔۔ (صفحہ ۱۳)

در اصل بعض بزرگوں سے کچھ امور خرق عادت صادر ہوتے ہیں، بعض باتیں غلبہ
حال کا نتیجہ ہوتی ہیں اس لئے حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے بعض مقالات پر حواشی تحریر
فرمائے تاکہ اس طرح کے حالات و اقوال سے کسی کو ظلاف شریعت کا شبہ نہ ہو، پھر قابل
تور بات یہ ہے کہ حضرت تھانوی رحمہ اللہ سے نقل کر کے جو واقعات جمع کئے گئے ہیں،
ان کے بارے میں آپ خود فرماتے ہیں:

”گویا اس کو امیر الروایات کا ضمیمہ کہنا چاہئے، اتنا فرق ہے کہ اس
میں متون کے ساتھ اکثر اسانید بھی ہیں اور مجھ کو رجال یاد نہیں
رہے لیکن کسی حکم شرعی کا مدار نہ ہونے کے سبب یہ مضمر بھی
نہیں۔“ (صفحہ ۱۴)

الذازہ لگائیں کہ جن واقعات کو حضرت تھانوی رحمہ اللہ کسی حکم شرعی کا مدار نہیں
گنتے، مؤلف ان واقعات کو کسی حکم کا نہیں بلکہ علمائے دیوبند کے عقائد کا مدار قرار دے
کہ ایک تعمیر کھڑی کرتے ہیں اور پھر سلفی علماء کے فتاویٰ کا تیش لے کر وہ تعمیر و حیات
کے۔۔۔

—...پہنچے۔۔۔

اس اصولی غلطی کے بعد اب ہم کتاب کی ان باتوں پر تبصرہ کرتے ہیں جن میں انتہائی
الفاظ اور غلط بیانی سے کام لیا گیا ہے، جن مسائل میں علمائے دیوبند اور سلفی علماء کے
درمیان واقعتاً اختلاف ہے ان کا ذکر ہم نے کر دیا اور کتاب کے اس حصہ سے ہمیں اتفاق
ہے جس میں مذکورہ مسائل کے درمیان دونوں طرف کے علماء کے درمیان اختلاف بیان
کے گئے ہیں، علمائے دیوبند، سلفی علماء سے وقتاً فوقتاً اپنے اس اختلاف کا ذکر بھی کرتے رہے
لیکن اس حصہ کے علاوہ کتاب میں جو خیانتیں کی گئی ہیں اور غلط فہمیاں پیدا کرنے کی
کوششیں کی گئی ہیں، ان میں سے بعض ملاحظہ ہوں، مؤلف کتاب کے مقدمہ میں رقم

طرز ہیں:

”دوسری طرف علمائے دیوبند ”اہل حدیث“ سے اظہارِ براءت کرتے ہیں، قبر پرست بدعتی بریلویوں کے ساتھ اپنے لگاؤ کا اظہار کرتے ہیں اور مختلف جیلوں بہانوں سے ان سے تعلقات جوڑنے اور بڑھانے کی کوشش کرتے ہیں، حالت ان کی یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ، علامہ ابن قیم، شیخ محمد بن عبد الوہاب اور شاہ اسماعیل شہید رحمہم اللہ میں سے ہر ایک کی طرف انہوں نے طعن و افتراء کے تیروں کا رخ موڑ دیا ہے جیسا کہ برصغیر میں دعوتِ سلفیہ کی علمبردار تحریک اہل حدیث کو انہوں نے طعن و تشنیع کا نشانہ بنا رکھا ہے اور یہ سب کچھ یہ اس لئے کر رہے ہیں کہ انہیں وہابیت کا خوف ہے اور بریلویوں سے قربت ان کا مقصد ہے، وہ بریلوی جو عقیدہ اور حنفی مذہب میں ان کے بھائی اور ان کے ساتھ ہم آہنگ ہیں“ (صفحہ ۱۰۱)۔

اس عبارت میں ایک جھوٹ اور افتراء تو یہ ہے کہ علمائے دیوبند اور بریلوی مکتب فکر کو ہم آہنگ اور عقیدہ میں ایک دوسرے کے شریک قرار دینے کی کوشش کی گئی ہے حالانکہ دیوبندی اور بریلوی مکتب فکر میں عقائد کا جو اختلاف ہے اور ان کے مسلک و مزاج میں جو فرق ہے وہ برصغیر کا ہر باشعور انسان جانتا ہے، اس اختلاف پر طرفین سے بے کتابیں، رسائل اور مضامین لکھے گئے اگر انہیں جمع کیا جائے تو اچھا خاصا مکتبہ تیار ہو جائے گا اس لئے یہ بات اس قدر بدیہی البطلان اور اس طرح صریح غلط ہے کہ اس کی تردید میں وقت صرف کرنا ایک لایعنی شغل میں ضیاع وقت کے سوا کچھ نہیں البتہ سلفی علماء کے ہاں قابلِ قدر جن چار علمی شخصیات کے بارے میں علمائے دیوبند پر یہ الزام عائد کیا گیا ہے کہ ان کے ہاں ان شخصیات پر طعن و افتراء کے تیر برمائے جاتے ہیں اس سے کسی کو غلط فہمی ہو سکتی ہے کہ واقعی ایسا ہی ہو گا اس لئے اصل حقیقت کی وضاحت کر یہاں ہم ضرورت محسوس کرتے ہیں۔

علامہ ابن تیمیہؒ اور علمائے دیوبند

سب سے پہلی شخصیت شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی ہے، مؤلف نے اپنے اہم کی دلیل میں جو عبارات نقل کی ہیں ان میں سب سے پہلی عبارت علامہ کوثری رحمہ اللہ کی سوانح حیات پر لکھی جانے والی ایک کتاب سے لی گئی ہے جو ایک غیر دیوبندی عالم کی تالیف ہے جس میں شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ کے بارے میں یقیناً بہت نازیبا والا استعمال کئے گئے ہیں، ہم شیخ الاسلام جیسی عظیم شخصیت کے متعلق اس طرح کے نازیبا الفاظ کے استعمال سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں، **رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ۔**

لیکن ہم لکھنے والے کی اس خیانت سے بھی اللہ کی پناہ چاہتے ہیں کہ ایک غیر دیوبندی عالم کی طعن و تشنیع کو علمائے دیوبند کے حصہ میں ڈال رہے ہیں، مؤلف اور ہر غیر مقلد اس طرز استدلال پر غور فرمائے، کیا انصاف، دیانت و عدالت کے کسی ادنیٰ معیار پر بھی یہ استدلال پورا اتر سکتا ہے اور کیا اس طرح کے دلائل سے علمائے عرب کے سامنے علمائے دیوبندی ”گمراہیوں“ کو واضح کرنا کسی نیک عمل کے زمرے میں آسکتا ہے!

○ دوسری عبارت اس سلسلہ میں علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی شرح بخاری ”فیض الباری“ سے نقل کی گئی ہے اور ہماری سمجھ اس سے بالکل قاصر ہے کہ اس عبارت کو طعن و افتراء کے زمرے میں کیسے داخل کر دیا گیا، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب استنباط الترمذین“ میں باب قتال الخوارج کے تحت حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت تعلیقاً نقل فرمائی ہے کہ خوارج قرآن کریم کی ان آیات کو جو کفار کے بارے میں نازل ہوئی ہیں مومنین کے خلاف قرار دیتے ہیں اور مسلمانوں پر ان کو منطبق کرتے ہیں، حضرت ابن عمرؓ کے اس اثر پر تبصرہ کرتے ہوئے حضرت انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ یہی حالت ہمارے آج کل عمل بالجہد کا دعویٰ کرنے والوں کی ہے، جو آیات کفار کے حق میں نازل ہوئی ہیں ان کو مقلدین اور خصوصاً حنفیہ کے حق میں یہ لوگ قرار دیتے ہیں اور یہ ایک زیادتی ہے اس لئے افراط و تفریط سے بچ کر راہ اعتدال اختیار کرنا چاہئے، پھر اس کی ایک مثال دیتے ہوئے فرمایا کہ امام اشعری رحمہ اللہ نے

”تتمیز یہ“ میں غلو اور شدت سے کام لیا تو اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ بہت سی ان صفات کا بھی انکار کر دیا جو روایت سے ثابت ہیں، اس کے بالکل برعکس علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے ان صفات کے اثبات میں غلو اور شدت اختیار کی تو وہ تعبیر میں فرقہ مشبہ کے قریب ہو گئے، اس لئے غلو اور شدت سے کام نہیں لینا چاہئے، جس عبارت کو بطور دلیل پیش کیا گیا ہے اس کا ترجمہ ہے:

”مہرے حافظ ابن تیمیہ رحمہ اللہ، تو انہوں نے خارج میں ان صفات کو ثابت کرنے کی کوشش کی، یہاں تک کہ تشبیہ کے قریب ہو گئے، جیسا کہ ان کے بارے میں میں نے سنا ہے کہ منبر پر بیٹھے تھے، کسی نے اللہ تعالیٰ کے نزول کے متعلق ان سے پوچھا تو آپ دوسری سیڑھی پر اترے اور فرمانے لگے ”نزول اس طرح ہوتا ہے“ تو خارج میں اس کو ثابت کر دکھایا اور اس میں مبالغہ سے کام لیا یہاں تک کہ آپ کے کلام سے تشبیہ کا وہم ہونے لگتا ہے اس لئے صحیح بات وہ ہے جو ہم نے ذکر کر دی۔“

(فیض الباری: ۳/۴۳۳)

اس عبارت میں ہمیں تو کوئی ایک لفظ بھی ایسا نہیں مل رہا ہے جس کو علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی شان میں طعن و تشنیع یا گستاخی و سوء ادب سے تعبیر کیا جائے، اگر اس سنجیدہ علمی تردید کو طعن و تشنیع یا گستاخی و بے ادبی قرار دیا جائے تو پھر شاید ہی کوئی کتاب ایسی بے ادبوں سے خالی ہو، حضرت انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ نے جہاں جہاں بھی علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے تقررات پر گرفت کی ہے، وہاں ان کی جلالت شان، ان کے تبحر علمی اور ان کی وسعت علم کا پورا پورا خیال رکھ کر تردید کی اسلوب اختیار کیا ہے اور بعض جگہ ان پر رد کرنے کے بعد صراحتاً ان کے تبحر علمی کا ذکر بھی کر دیا ہے، مثلاً ایک مقام پر علامہ ابن تیمیہ کی ایک نقل پر اپنے شبہ کا اظہار فرمایا، پھر فرمایا: ... فَاَلَمْ تَرَ دُنْ فِیْ تَقْلِبِہٖ یٰہٰذَا الَّذِیْ اِنْ کَانَ حَافِظًا مُّبْتَدِحًا“ (دیکھئے فیض الباری: ۱/۵۹)

علامہ انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے وسیع علم، عمیق مطالعہ اور ان کی عبقری شخصیت کے معترف تھے اور ان کے نام کے ساتھ ”حافظ“ کا لقب تو

حضرت شیخ کشمیری کے کلام کا گویا ایک جزء ہے، مشہور سوانح نگار علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ اپنی شہرہ آفاق کتاب "تذکرۃ الخواطر" میں حضرت کشمیری رحمہ اللہ کے متعلق لکھتے ہیں:

"وَكَانَ دَقِيقَ النَّظَرِ فِي صَبَقَاتِ الْفُقَهَاءِ وَالْمُحَدِّثِينَ، وَ
مَرَاتِبِ كُتُبِهِمْ، مُنْصِفًا فِي الْحُكْمِ عَلَيْهِمْ، يَعْتَرِفُ بِشَيْخِ
الْإِسْلَامِ أَبِي تَيْمِيَّةٍ بِالْفَضْلِ وَالشُّوْعِ، وَيُصَفِّهُ بِالنُّجْمِ الرَّخَّارِ
الَّذِي لَا سَاجِلَ لَهُ، مَعَ انْتِقَادِهِ لَهُ فِي تَفَرُّدَاتِهِ وَجِدَدِهِ۔"
(تذکرۃ الخواطر: ۸/۸۴)

"یعنی حضرت انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ فقہاء اور محدثین کے طبقات اور ان کی کتابوں کے مراتب کے سلسلہ میں بڑی باریک اور دقیق نظر رکھتے تھے، ان کے متعلق بڑے انصاف سے فیصلہ کرتے تھے، شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے فضل و تفوق کے معترف تھے اور انہیں "دریائے ناپید کنار" کہا کرتے تھے تاہم اس کے ساتھ ساتھ ان کے تفرذات اور ان کی تنزی پر تنقید بھی کرتے تھے۔"

یاد رہے کہ یہ اسی کتاب کی عیارت ہے جو غیر مقلدین کے ہاں بھی معتبر ہے اور جس سے مؤلف نے تراجم رجال قتل کئے ہیں، طعن و تشنیع کی زبان کیسے ہوتی ہے اس کے لئے مشہور غیر مقلد عالم مولانا اسماعیل سلطی رحمہ اللہ کی یہ عبارت پڑھئے، نابغہ عصر حضرت انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کو مخاطب کر کے مولانا سلطی فرماتے ہیں:

"رحمک اللہ! آپ اہل توحید و سنت کے ساتھ شدید بغض اور بدبودار عصبیت کی فضا میں پروان چڑھے ہیں..... آپ کو کسی بھی مؤمن کی قربت و عہد کا پاس نہیں..... کیا یہی آپ کا علم اور یہی آپ کی ذکاوت ہے؟ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ ان ائمہ کی مساعی سے توحید خالص عام ہوئی، سچ کہا ہے تجربہ کاروں نے "چمکاڑ کو سورج کی روشنی فائدہ نہیں دیتی اگرچہ دن چڑھا ہوا

”امام طحاوی رحمہ اللہ کی نسبت سے علامہ ابن تیمیہ کے بارے میں مؤلف (شیخ ظفر احمد عثمانی) نے یہ فرمایا ہے کہ ”ابن تیمیہ تو ان کے جوتوں کی خاک کے برابر بھی نہیں ہو سکتے“ یہ علمائے ہند کے مخصوص کلمات میں سے ہے جب کسی فاضل اور افضل شخص کے درمیان تفاوت بیان کرنا ہو تو یہ جملہ استعمال کرتے ہیں جیسا کہ میں نے ان سے کئی بار سنا، اس سے اس شخص کی تنقیص و توہین مقصود نہیں ہوتی جس پر دوسرے کو فوقیت دی گئی ہو جیسا کہ ہم عرب اس سے قبادر الی الذہن یکی سمجھتے ہیں، اسی فصل میں علامہ ابن تیمیہ کے شاگرد علامہ ابن قیم کی فوقیت کے سلسلہ میں خود اپنے بارے میں شیخ کا یہ قول آرہا ہے ”فَوَاللّٰہُ لَآنْ نَّصِیْرُ تَرْابٍ نَّعْلَیْہِ اَرْقَعُ لَمَرْجَبَیْنَا“ ”بخدا ہم ابن قیم کے جوتوں کی خاک بن جائیں یکی ہمارے مرتبہ کی رفعت کا ذریعہ ہے۔“

علمائے ہند کی اس عادت اور اس تعبیر سے ان کے اہل مقصد سے واقفیت کے باوجود میں نے جیل سے علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے بارے میں ان کے اس جملہ کے متعلق خط لکھا تو انہوں نے اپنے ہاتھ سے جو جواب لکھا وہ یہ ہے:

”میں نے اپنے ایک ساتھی کو امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے حق میں اس عبارت کو مٹانے کا حکم دیا تھا لیکن وہ بھول گیا اور شیطان نے مجھ سے بھی بھٹا دیا لہذا آپ یہ عبارت مٹا دیں اور حاشیہ میں لکھ دیں کہ مؤلف نے اس عبارت سے رجوع کر لیا ہے، یہ قلم کی غلطی تھی، مؤلف اللہ سے استغفار کرتا ہے اور ائمہ اسلام کے حق میں بے ادبی سے توبہ کرتا ہے، شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ بھی ائمہ اسلام میں سے ہیں، اللہ ان پر رحمت نازل فرمائیں اور ان کو اور ہمیں جنت میں داخل فرمائیں۔“

اس خط سے ایک طرف جہاں محقق العصر حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ کی خدا ترسی کے بلند مقام کا اندازہ ہوتا ہے وہاں شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے بارے میں ان کا موقف بھی کھل کر سامنے آجاتا ہے۔ ”الدیوبندیہ.....“ کے مؤلف اور ان کے اصحاب ذرا ٹھنڈے دل سے غور فرمائیں کہ عبارتوں میں خورد برد کر کے اس طرح کے محدثین اور قائلہ راہ حق کے ان پاکباز نفوس کی جو تصویر کشی انہوں نے کی ہے اس کا حقیقت سے کتنا اور کیا تعلق ہے؟ یہ کہاں کا انصاف ہے کہ جس عبارت سے ایک عالم کا رجوع نہ صرف ثابت بلکہ کتاب میں حاشیہ کا ایک جزء ہے اسی عبارت کو استدلالی میں اس طرح پیش کیا جائے کہ گویا یہ ان کا اور ان کی جماعت کے تمام علماء کا موقف ہے! ○ موصوف نے اپنے دعویٰ کی دلیل میں چوتھی عبارت شرح عقائد کے حاشیہ ”لنظم الفرائد“ سے پیش کی ہے، یہ مولانا محمد حسن سنبلی رحمہ اللہ کا حاشیہ ہے، علامہ شوکانی رحمہ اللہ سے عقیدہ تفویض نقل کرتے کے بعد مولانا حسن سنبلی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”خُلْفَاءُ هَذِهِ الْمِلَّةِ أَرْبَعَةٌ: ابْنُ تَيْمِيَّةَ، وَابْنُ الْقَيِّمِ،
وَالشُّوْكَانِيُّ، وَيَقْفُوْزُونَ ثَلَاثَةً، رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ، وَإِذَا انْقَضَ
إِلَيْهِمْ ابْنُ حَزْمٍ، وَذَاوُدُ الظَّاهِرِيُّ يَأْتِ صَاوِرًا سِتَّةً، وَيَقْفُوْزُونَ
خَمْسَةً سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْعَيْبِ، وَخَاتِمُ الْمُكَلَّبِينَ
مِثْلُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ، وَإِنْ تَنَزَّكَهُ يَلْهَثُ
.....“ (لحم الفرائد صفحہ ۱۰۲)

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ یہ عبارت انتہائی جارحانہ، انتہائی نامناسب اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ، علامہ ابن قیم، علامہ شوکانی اور ابن حزم جیسے اساطین علم کی شان میں گستاخی اور بے ادبی بلکہ سوء ادب پر مشتمل ہے، ہم اس بے ادبی سے اللہ کی پناہ چاہتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کی اور ہم سب کی مغفرت فرمائیں۔

لیکن اس عبارت کو لے کر علمائے دیوبند پر الزام لگانا اور انہیں بدنام کرنا اسی شخص کی حرکت ہو سکتی ہے جس کی عقل و خرد کا جنازہ نکل چکا ہو اور جس کے قلب و دماغ کے کسی دور دراز گوشے میں بھی خوف خدا نامی کوئی چیز دستیاب نہ ہو سکتی ہو، مؤلف نے ”نزہۃ الخواطر“ کی جس جلد سے تراجم رجال نقل کئے ہیں، اسی جلد کے صفحہ ۴۱۸ میں

ان مولانا محمد حسن سنبھلی کے حالات اور انکا تعارف کیوں نظر نہ آیا، بلاشبہ مولانا محمد حسن سنبھلی رحمہ اللہ ایک بڑے عالم اور ایک مشہور مصنف تھے تاہم ان کی طبیعت میں قادیانی تھی، مولانا عبدالحی صاحب لکھتے ہیں ”وَكَانَ شَدِيدَ التَّعَصُّبِ عَلَى مَنْ لَا يَقُولُ الْقَوْلَ“ لیکن نہ انہوں نے دارالعلوم دیوبند میں پڑھا ہے اور نہ ہی کسی نے ان کو علامہ دیوبند میں شمار کیا ہے دعویٰ ہے کہ علمائے دیوبند علامہ ابن تیمیہ پر طعن و تشنیع کرتے ہیں اور دلیل میں ایک ایسی عبارت پیش کی جا رہی ہے جس کے مصنف کا دیوبند سے کوئی تعلق ہی نہیں!

علامہ ابن قیم اور علمائے دیوبند

دوسری شخصیت علامہ ابن قیم رحمہ اللہ کی ہے جن کے متعلق علمائے دیوبند پر الزام عائد کیا گیا کہ انہیں طعن و افتراء کا نشانہ بنایا جاتا ہے لیکن موصوف کو اس سلسلہ میں دلیل کے طور پر کوئی عبارت نہیں مل سکی صرف حاشیہ میں لکھ دیا ”دیکھئے قواعد فی علوم الفقہ صفحہ ۴“ یہ مولانا حبیب احمد کیرانوی رحمہ اللہ کی تالیف ہے اور مولانا ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ کی مشہور کتاب ”اعلاء السنن“ میں بطور مقدمہ شامل ہے، یہ صفحہ اور اس کے اس پاس پوری بحث ہم نے دیکھی اور ہمیں علامہ ابن قیم کے متعلق ایک لفظ بھی ایسا نہیں ملا جو طعن و افتراء کے حدود میں داخل ہو، مولانا حبیب احمد کیرانوی رحمہ اللہ نے علامہ ابن قیم رحمہ اللہ کی بعض بحثوں سے اختلاف کیا ہے لیکن اسلوب بیان اور انداز نگارش انتہائی سنجیدہ اور علمی ہے اور علامہ کی جلالت شان اور علمی مقام کو ملحوظ رکھ کر کلام کیا گیا ہے، مؤلف کو اس سلسلہ میں اکابر علمائے دیوبند کی کتابوں میں کوئی عبارت نہ مل سکی قواعد فی علوم الفقہ صفحہ ۴ کا حوالہ دے کر قادی کو دھوکہ دینے کی سعی کی کہ عربی ادب کہاں کتاب اٹھا کر تحقیق کرے گا، موصوف کے حوالہ پر اعتماد کر کے یہی سمجھ لیا کہ لا واقعا علامہ ابن قیم کی شان میں گستاخی کی گئی ہوگی، یہ کس قدر افسوس، دکھ اور اذیت کی بات ہے! مولانا ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ کا قول گذر چکا، وہ قواعد فی علوم الفقہ صفحہ ۴ میں فرماتے ہیں:

”علامہ ابن قیم کی شان اس سے بلند و بالا ہے کہ ہم جیسوں میں

سے کوئی ان کے بارے میں کلام کرے، بخدا، ان کے جوتوں کی خاک بن جانا ہمارے لئے رفعت مرتبہ کا باعث ہے۔“

مولانا غلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور شیخ الاسلام ابن قیم کا ذکر کر کے لکھتے ہیں:

”ہمارے علماء کے نزدیک بھی یہ دونوں بزرگ بڑے مرتبہ کے عالم ہیں۔“ (اکابر کے خطوط از شیخ محمد بن عبدالوہاب)

مولانا شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ہم ہمیشہ سے حافظ ابن تیمیہ اور ابن قیم کی کتابوں کا مطالعہ کرتے رہے ہیں، ان سے مستفید بھی ہوئے ہیں اور بعض تقررات وغیرہ میں ان پر انتقاد بھی کرتے رہے ہیں۔“ (خطبات عثمانی صفحہ ۳۰۵)

مولانا محمد منظور نعمانی رحمہ اللہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ اور ابن قیم کے متعلق علمائے دیوبند کا رویہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ہمارے اساتذہ و اکابر کا رویہ ان حضرات کے بارے میں یہ ہے کہ بہت سے مسائل اور تحقیقات میں اختلاف کے باوجود ان کو اکابر علماء امت میں شمار کرتے اور ان کا نام ہمیشہ عزت و احترام سے لیتے ہیں۔“ (شیخ محمد بن عبدالوہاب..... صفحہ ۵۰)

علمائے دیوبند کا ان دو جلیل القدر علمی شخصیتوں کے متعلق یہی موقف رہا ہے کہ ان کی کتابوں سے استفادہ کرتے رہے ہیں، ان کی علمی مہارت، تفوق اور جلالت شان کا اعتراف کرتے رہے ہیں، تاہم ان کے تقررات کا رد بھی ضرور کیا ہے، اور کرنا بھی چاہئے، لیکن سنجیدہ علمی انداز میں ادب کو ملحوظ رکھ کر ہی ان سے اختلاف کیا گیا، اس طرح نہیں جس کا تاثر دیا گیا ہے!

شیخ محمد بن عبد الوہاب اور علمائے دیوبند

تیسری شخصیت شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدی رحمہ اللہ کی ہے، ان کے متعلق بھی

علمائے دیوبند پر بہتان تراشی کی گئی ہے کہ ان کے ہاں شیخ پر طعن و افتراء کے تیر برسائے ہائے ہیں، کتاب کی ابتداء اور آخر میں اس بات کو بڑے زور و شور سے بیان کیا گیا ہے اور شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی، حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری اور حضرت انور الدین رحیم اللہ کی کتابوں سے اس سلسلہ میں کافی عبارات نقل کی گئی ہیں، اکابر دیوبند کی ان عبارتوں کی حقیقت اور ان کا پس منظر واضح کرنے سے پہلے شیخ محمد بن عبد الوہاب کے مختصر تعارف پر بھی ایک نظر ڈال لینی چاہئے۔

درکلی نے اعلام (جلد ۶ صفحہ ۲۵۷) میں لکھا ہے شیخ محمد بن عبد الوہاب نجد کی ایک بستی "عنبرہ" میں ۱۱۱۵ھ کو پیدا ہوئے، وہیں پروان چڑھے، مدینہ منورہ کے بعض علماء سے بھی انہوں نے تعلیم حاصل کی، ان کے والد شیخ عبد الوہاب قاضی تھے، شیخ محمد بن عبد الوہاب بدعات و رسوم کے سخت مخالف تھے، شرک کے جراثیم سے بالکل پاک خالص توحید کے راہی تھے۔ ۱۱۵۷ھ میں نجد کی ایک دوسری ریاست "درعیہ" تشریف لے گئے، وہاں کے عالم محمد بن سعود کے سامنے اپنا پیغام پیش کیا، محمد بن سعود نے آپ کی دعوت قبول کی اور اقدان کے لئے تیار ہوئے، بعد میں عبدالعزیز بن محمد اور ان کے بیٹے سعود بن عبدالعزیز نے آپ کے ساتھ اپنا تعاون برقرار اور جاری رکھا، اس طرح شیخ اور سعود کے خاندان نے مل کر عرب کی سرزمین کو شرک و بدعت کی آلائشوں سے پاک کرنے کی اس اصلاحی تحریک کو پروان چڑھایا اور تحریک کی راہ میں رکاوٹ بننے والوں کے ساتھ جنگ و قتال کا سلسلہ بھی جاری رہا بالآخر ۱۲۳۴ء میں ملک عبدالعزیز بن سعود کی زیر قیادت اس تحریک نے ہزار مقدس کے حکمران شریف حسین کو بے دخل کر کے حرمین شریفین کو بھی اپنے اقتدار و انتظام میں لے لیا، شیخ کی اولاد کو "آل الشیخ" اور سعود کی نسل کو "آل السعود" کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب کی اس اصلاحی تحریک کے خلاف اس وقت کے مذہبی اور سیاسی مخالفین نے زبردست پروپیگنڈہ کیا اور کسی انگریز کا یہ مقولہ کہ "پروپیگنڈہ اتنے زور و شور سے کرو کہ سفید جھوٹ بھی خالص سچ معلوم ہو" شیخ اور ان کی اصلاحی تحریک کے حق میں ۱۰ فیصد صحیح ہے، بلاشبہ شیخ کی اصلاحی تحریک نے مزارات پر بنے ہوئے قبے ٹرڈائے، بعض جگہ مزارات کو بالکل ختم کیا، ان مآثر کو مٹایا جنہیں عوام نے شرک و بدعت کی

آماجگاہ بنا دیا تھا تاہم جو کچھ ان کی طرف منسوب کیا گیا وہ بالکل بے بنیاد تھا، ان اصلاحات سے پروپیگنڈے کی مضبوط دوسری مذہبی مخالفین کے ہاتھ لگی انہوں نے اس سے بھرپور فائدہ اٹھایا اور چونکہ اس تحریک کی کئی دوسری ریاستوں سے حربی اور سیاسی مہم بھی جاری تھی اس لئے ان ریاستوں نے حکومتی ذرائع بھی اس کے لئے وقف کئے، اس طرح اس اصلاحی تحریک کے حق میں سفید جھوٹ پر بھی لوگ صدق خالص کا یقین کرنے لگے اور ان کی طرف بعض من گھڑت عقائد منسوب کئے گئے جن کا حقیقت سے دور کا بھی تعلق نہ تھا، مثلاً یہ کہ وہ اپنی جماعت کے سوا تمام مسلمانوں کو مشرک و مباح الدم سمجھتے ہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرتے ہیں، آپ کی شفاعت کے منکر ہیں، درود شریف سے منع کرتے ہیں، اولیاء کو نہیں مانتے ہیں وغیرہ۔

یہ پروپیگنڈہ اس قدر کامیاب رہا اور ان خود ساختہ عقائد کی نسبت ان کی طرف اس قدر یقینی سمجھی گئی کہ بہت سے جلیل القدر علمائے عرب نے بھی ان کے متعلق اس قسم کے بے بنیاد عقائد اپنی کتابوں میں لکھے، مکہ مکرمہ کے مشہور شافعی عالم شیخ احمد زینی وطلحہ نے اپنی کتاب ”خلاصۃ الکلام فی امراء بلاد الحرام“ اور ”الدرر السننیۃ فی الرد علی الوہابیۃ“ میں اس اصلاحی تحریک کی طرف اس قسم کے عقائد منسوب کئے ہیں، شام کے مشہور حنفی عالم علامہ ابن عابدین شامی رحمہ اللہ نے بھی درمختار کے حاشیہ ردالمحتار (باب البغاة جلد ۹ صفحہ ۴۱۳) میں ایسا ہی کیا ہے، اسی طرح مدینہ منورہ کے علماء کی طرف سے دیوبندی مکتب فکر کے عقائد و نظریات معلوم کرنے کے لئے ۱۳۲۵ھ میں ۲۶ سوالات پر مشتمل ایک سوالنامہ ہندوستان بھیجا گیا جس کا جواب مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ نے دیا جیسا کہ آگے آرہا ہے اس میں بارہواں سوال تھا:

”محمد بن عبد الوہاب نجدی مسلمانوں کے خون اور ان کے مال و آبرو کو حلال سمجھتا تھا، تمام لوگوں کو شرک کی جانب منسوب کرتا تھا اور سلف کی شان میں گستاخی کرتا تھا، اس کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے؟ (۱۱ ہند صفحہ ۳۵)

اس سوال میں خود علمائے مدینہ نے شیخ کی طرف ان عقائد کی نسبت کر کے علمائے دیوبند سے ان کی بابت رائے معلوم کی ہے حالانکہ یہ عقائد نہ حق تھے، نہ حقیقت تھے،

ہندوستان میں سب سے پہلے اس موضوع پر مشہور غیر مقلد عالم نواب صدیق حسن
 علی رحمہ اللہ نے قلم اٹھایا اور وہ بھی پوری طرح اس پروپیگنڈے کی زد میں رہے اور
 اس طرح کے تمام عقائد وہابی تحریک اور شیخ ابن عبد الوہاب کے بارے میں انہوں نے بھی
 ”التج المکمل“ اور اردو زبان میں ”ترجمان وہابیہ“ تحریر فرمائی اور ان میں
 اس سے ذمہ بھی تعلق نہ رکھنے والے خرافات کو وہابی تحریک کے عقائد کے طور پر
 لایا گیا بقول مولانا محمد منظور نعمانی رحمہ اللہ:

”اس کی توجیہ اس کے سوا اور کیا کی جا سکتی ہے کہ شیخ محمد بن
 عبد الوہاب اور ان کی جماعت کے مذہبی اور سیاسی دشمنوں کی دانستہ
 یا نادانستہ کوششوں کے نتیجہ میں ان لوگوں سے متعلق یہ اور اس
 طرح کی بہت سی غلط اور بے اصل باتیں حرمین شریفین میں ایسی
 مشہور عام ہو گئی تھیں کہ ان کو ایک قسم کے ”عوامی تواتر“ کا درجہ
 حاصل ہو گیا تھا، جس کی وجہ سے ان کے کہنے یا لکھنے سے پہلے کسی
 تحقیق کی بھی ضرورت نہیں سمجھی جاتی تھی اور عام شہرت ہی کی بنا
 پر ان کو بے تکلف کہا اور لکھا جاتا تھا.....“ (شیخ محمد بن عبد الوہاب
 صفحہ ۱۹)

وہابی تحریک کے خلاف پروپیگنڈے کے اس دور میں علمائے دیوبند کے بعض اکابر نے
 اس تحریک اور اس کے بانی کے عقائد سے اپنی لاعلمی ظاہر کی ہے چنانچہ مولانا رشید احمد
 گیلانی رحمہ اللہ شیخ محمد بن عبد الوہاب کے متعلق ایک سوال کے جواب میں فتاویٰ
 رضویہ حصہ اول (صفحہ ۶۲) میں فرماتے ہیں:

”محمد بن عبد الوہاب کے عقائد کا مجھ کو حال معلوم نہیں۔“

اسی طرح مفتی اعظم ہند حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ کفایت المفتی
 (جلد ۱ صفحہ ۱۹۸) میں ایک سوال کے جواب میں لکھتے ہیں:

”فرقہ وہابیہ کی ابتدا محمد بن عبد الوہاب نجدی رحمہ اللہ سے ہوئی، یہ
 شخص حنبلی مذہب رکھتے تھے، مزاج میں سختی زیادہ تھی، ان کے

ہے، نہ مجوس سے، نہ ہنود سے۔"

یہاں کسی کو شبہ ہو سکتا ہے کہ مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ تقریباً ۱۸ سال مدینہ منورہ میں رہے، یہ کیونکر ممکن ہے کہ اتنے طویل عرصہ کے قیام کے باوجود وہابی تحریک کے صحیح عقائد کا انہیں علم نہ ہوا ہو؟ لیکن یہ شبہ بجائے خود قابل تعجب ہے، کیونکہ مولانا مدنی رحمہ اللہ کا اٹھارہ سالہ یہ قیام اس دور میں تھا جب وہاں وہابی تحریک کے خلاف پروپیگنڈہ عروج پر تھا، حرمین شریفین میں ان سے سخت نفرت رکھنے والے علماء کا زمانہ تھا اور مخالفت کے غبار نے وہابی تحریک کے صحیح عقائد کی فضا کو مکمل تاریک کر رکھا تھا، اس لئے مولانا مدنی رحمہ اللہ ہندوستان میں رہنے والے علماء کی یہ نسبت پروپیگنڈے کی زد میں زیادہ رہے، چنانچہ مولانا محمد منظور نعمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

"اصل واقعہ یہ ہے کہ مولانا موصوف ۱۲۱۶ھ سے ۱۳۳۳ھ تک ۱۱۷ سال مدینہ منورہ میں مقیم رہے، اسی زمانہ میں الشہاب الثاقب لکھی، مدینہ منورہ کے اس طویل قیام کی وجہ سے خود مولانا کے خیالات اور جذبات و تاثرات بھی اس بارے میں وہی تھے، جو وہاں کے عوام و خواص کے تھے، اس لئے "الشہاب الثاقب" میں مولانا نے شیخ محمد بن عبدالوہاب کے بارے میں وہی سب کچھ لکھا جو وہاں کے خواص و عوام میں عام طور سے مشہور تھا اور جو اس زمانہ میں ان کے خلاف لکھی جانے والی کتابوں میں لکھا جاتا تھا۔"

(صفحہ ۳۲)

یہی وجہ تھی کہ مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ کو حقیقت حال کا علم جلد ہو گیا تھا اور جیسا کہ ان کا فتویٰ آ رہا ہے انہوں نے پہلے تو لاعلمی ظاہر کی تھی لیکن بعد میں وہابی تحریک کے عقائد کی تحسین فرمائی لیکن مولانا مدنی اس کے بعد بھی ایک عرصہ تک اپنے اسی موقف پر قائم رہے جو انہوں نے "الشہاب الثاقب" میں اختیار فرمایا تھا چنانچہ کسی نے ان سے بعد میں سوال کیا اور مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ کے فتویٰ کا حوالہ دیا لیکن مولانا مدنی رحمہ اللہ نے جواب میں اپنے سابقہ موقف ہی کی تائید کی (دیکھئے مکتوبات شیخ

دوسرے بزرگ مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ ہیں، انہوں نے علمائے حجاز کی طرف سے آنے والے سوالنامہ کا جواب تحریر فرمایا تھا، اس میں بارہواں سوال شیخ ابن عبد الوہاب کے متعلق تھا جیسا کہ ماقبل میں ہم نے اس کو نقل کیا ہے، مولانا سہارنپوری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک ان کا حکم وہی ہے جو صاحب درمختار نے فرمایا ہے کہ:

”خوارج ایک شوکت و طاقت والی جماعت ہے جنہوں نے امام پر تاویل سے چڑھائی کی تھی کہ امام کو باطل یعنی کفر یا ایسی معصیت کا مرتکب سمجھتے تھے جو قتال کو واجب کرتی ہے اس تاویل سے یہ لوگ ہماری جان اور ہمارے مال کو حلال سمجھتے..... ان کا حکم باغیوں کا ہے..... ہم ان کی تحفیر صرف اس لئے نہیں کرتے کہ ان کا یہ فعل تاویل سے ہے اگرچہ باطل ہی سہی، اور علامہ شامی نے اس کے حاشیہ میں فرمایا ہے جیسا کہ ہمارے زمانہ میں عبد الوہاب کے تابعین سے سرزد ہوا کہ نجد سے نکل کر حرمین شریفین پر قبضہ کیا، اپنے کو ضلی مذہب بتلاتے تھے لیکن ان کا عقیدہ یہ تھا کہ بس وہی مسلمان ہیں اور جو ان کے عقیدہ کے خلاف ہو وہ مشرک ہے اور اسی بنا پر انہوں نے اہل سنت اور علمائے اہلسنت کا قتل میلح سمجھ رکھا تھا۔“ (المہند صفحہ ۳۶)

اسی طرح مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی تقریر بخاری ”فیض الباری“ میں شیخ محمد بن عبد الوہاب کے بارے میں یہ الفاظ لکھے گئے ہیں:

”اما محمد بن عبد الوہاب النجدی، فانه كان رجلا بليدا قليل العلم، فكان يتسارع الى الحكم بالكفر“۔

”یعنی محمد بن عبد الوہاب نجدی ایک کم سمجھ اور کم علم آدمی تھے، کفر کا حکم جلد لگاتے تھے۔“

بہر حال علمائے دیوبند میں سے بعض حضرات اس تحریک کے خلاف عالمگیر پروپیگنڈا

مناظر متاثر ہوئے، چنانچہ مولانا محمد منظور نعمانی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”افسوس ہے کہ ہمارے ملک ہندوستان کے بہت سے وہ صحیح العقیدہ اور صحیح الخیال علماء بھی جو حضرت شاہ ولی اللہ کے مسلک پر قائم اور ان کے پوتے شاہ اسماعیل شہید کی دعوت توحید و سنت کے علمبردار اور قبر پرستی، پیر پرستی وغیرہ بدعات و خرافات کے خلاف برسرِ بیکار تھے، وہ بھی شیخ محمد بن عبد الوہاب اور ان کی دعوت و جماعت کے خلاف اس گمراہ کن عالمگیر پروپیگنڈے سے متاثر ہوئے۔“ (شیخ محمد بن عبد الوہاب..... صفحہ ۳۰)

علمائے دیوبند کا یہ امتیازی وصف ہے کہ بات کا بیج بھرنے کے لئے کبھی بھی اپنے موقف پر ناحق ڈھٹائی اختیار نہیں کرتے ہیں، اگر ان میں کسی کو اپنی رائے یا موقف کے حق اور غلط ہونے کا علم ہو جائے اور حق بات ان کے سامنے آجائے تو اپنے سابقہ موقف سے علی الاعلان رجوع کرنے میں وہ عار بالکل محسوس نہیں کرتے، یہ اہل حق کی شان ہوتی ہے اور یہ شان اکابر دیوبند میں بدرجہ اتم موجود ہے۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب اور ان کی اصلاحی تحریک سے جب پروپیگنڈہ کا غبار چھٹا، ان کی اصلاحات اور کتابیں منظر عام پر آئیں، ان کے شاگردوں اور ان کے حلقہ کے علماء سے براہ راست بعض اکابر دیوبند کی ملاقاتیں ہوئیں اور خود ان سے ان کے اصل عقائد اور طریقات معلوم ہوئے تو ان اکابر نے ان کے عقائد کی تحسین فرمائی اور جن حضرات نے ان کے خلاف لکھا تھا اس سے انہوں نے علی الاعلان رجوع کیا۔

مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ نے پہلے تو دہلی تحریک سے لاعلمی ظاہر کی تھی لیکن بعد میں وہ اپنے ایک فتویٰ میں لکھتے ہیں:

”محمد بن عبد الوہاب کے مقتدیوں کو دہلی کہتے ہیں، ان کے عقائد عمدہ تھے، اور مذہب ان کا حنبلی تھا، البتہ ان کے مزاج میں شدت تھی، مگر وہ اور ان کے مقتدی اچھے ہیں، مگر ہاں جو حد سے بڑھ گئے، ان میں فساد آگیا اور عقائد سب کے متحد ہیں، اعمال میں فرق حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی کا ہے۔“ (فتاویٰ رشیدیہ صفحہ ۵۵۱)

اسی طرح مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ نے اپنے سابقہ موقف سے علی الاعلان رجوع کیا لاہور سے نکلنے والے اس وقت کے مشہور اور کثیر الاشاعت روزنامہ ”زمیندار“ میں آپ کا بیان شائع ہوا، حضرت مدنی رحمہ اللہ نے ان الفاظ میں رجوع کا اعلان کیا:

”مجھ کو اس امر کے اعلان کرنے میں ذرہ پس و پیش نہیں کہ میری وہ تحقیق جس کو میں بخلاف اہل نجد و مروجہ المدینین اور الشہاب الثاقب میں لکھ چکا ہوں، اس کی بنا ان کی کسی تالیف و تصنیف پر نہ تھی بلکہ محض انواہوں یا ان کے مخالفین کے اقوال پر تھی اب ان کی معتبر تالیف بتا رہی ہے کہ ان کا خلاف اہل سنت والجماعت سے اس قدر نہیں جیسا کہ ان کی نسبت مشہور کیا گیا ہے بلکہ چند جزوی امور میں صرف اس درجہ تک ہے کہ جس کی وجہ سے ان کی تکفیر، قسیق یا تضلیل نہیں کی جا سکتی“ واللہ اعلم۔ (شیخ محمد عبدالوہاب صفحہ ۹۳، بحوالہ روزنامہ زمیندار لاہور مورخہ ۱۷ مئی ۱۹۲۵ء)

اسی طرح مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ نے جب ۱۳۴۴ھ میں حجاز مقدس کا آخری سفر فرمایا اور مدینہ منورہ میں مستقل سکونت اختیار فرمائی، تو حسن اتفاق سے اس وقت شیخ ابن عبدالوہاب کے سلسلہ کے مشہور عالم اور اس وقت کے قاضی القضاۃ شیخ عبداللہ بن بلیہد کا مکان حضرت سہارنپوری کی قیام گاہ سے قریب تھا، ان سے مسلسل ملاقاتوں اور ان کے احوال کے مشاہدہ سے حضرت سہارنپوری نے اپنے سابقہ موقف میں تبدیلی محسوس کی اور مشہور اخبار ”زمیندار“ کے ایڈیٹر کے نام ایک خط میں اپنا موقف لکھا، وہ خط ”زمیندار“ میں شائع ہوا، اس میں ہے:

”قاضی القضاۃ شیخ عبداللہ بن بلیہد جن کا مکان میرے مکان کے قریب ہی ہے، ان سے اکثر ملاقات ہوتی رہتی ہے اور دینی مسائل میں گفتگو بھی ہوتی ہے، بڑے عالم ہیں، مذہب اہل سنت و جماعت رکھتے ہیں، ظاہر حدیث پر جیسا کہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ

کا طریق ہے، عمل کرتے ہیں..... بدعات اور محدثات سے نہایت متفر ہیں، توحید و رسالت کو اپنے ایمان کی جڑ قرار دے رکھا ہے الغرض میں نے جہاں تک خیال کیا، اہل سنت کے عقائد سے ذرا بھی انحراف نہیں اور اکثر اہل نجد قرآن شریف پڑھے ہوئے ہیں، کثرت سے حفاظ ہیں، صلاۃ باجماعت کے نہایت پابند ہیں، آج کل مدینہ منورہ میں سخت سردی کا زمانہ ہے، مگر اہل نجد صبح کی نماز میں پابندی کے ساتھ آتے ہیں..... بہر حال اس قوم کی حالت دینی نہایت اطمینان بخش دیکھی ہے۔“

(شیخ محمد بن عبد الوہاب..... صفحہ ۴۳، ۴۴)

ایک دوسرے خط میں بھی حضرت سہارنپوری رحمہ اللہ نے ابن سعود کی وہابی حکومت کی اور اس کی اصلاحات کی تعریف و تحسین فرمائی ہے اور الہند میں اختیار کردہ اپنی سابقہ رائے سے مختلف رائے ظاہر فرمائی ہے یہ خط بھی مولانا محمد منظور نعمانی رحمہ اللہ کی کتاب ”شیخ محمد بن عبد الوہاب اور علمائے حق“ کے صفحہ ۴۵ میں موجود ہے۔

یہ بات ملحوظ رہے کہ ان اکابر نے اپنی سابقہ رائے میں تبدیلی کا اظہار اور اعلان اس وقت فرمایا تھا جب سعودی حکومت میں مال و دولت کی وہ فراوانی نہیں ہوئی تھی جو بعد میں ظاہر ہوئی، سعودی حکومت اس وقت ایک غریب حکومت تھی اور پٹرول کے ظہور نے اسے وہ ترقی نہیں دی تھی جو اب وہاں نظر آرہی ہے، ہندوستان کے غیر مقلدین بھی ابھی ”سلفی“ اور ”اثری“ کے قالب میں ڈھلنا شروع نہیں ہوئے تھے اس لئے ان اکابر کے موقف میں اس تبدیلی کے اظہار اور اعلان کے پس پشت صرف اخلاص و لٹھیت اور حق کو حق کہنے کا جذبہ ہی کارفرما تھا اور بس! پھر ان کے یہ بیانات بھی آج سے ساٹھ ستر سال پہلے اپنے زمانہ کے مشہور اخبار میں شائع ہوئے ہیں اس لئے ”الدیوبندیہ.....“ کے مؤلف نے یہ بات بالکل غلط لکھی ہے کہ:

”اب اس آخری دور میں بعض علمائے دیوبند نے شیخ محمد بن عبد الوہاب کے بارے میں اپنے علماء کی تحریروں سے ان کی برائت کی کوشش کی ہے اور ان تحریروں سے ان کا رجوع ثابت کیا ہے

لیکن یہ صرف زبانی جمع خرچ ہے اور ایک ایسی تلبیس ہے جو آپؐ
 اندر خاص اغراض و مقاصد رکھتی ہے۔“ (الدیوبندیہ صفحہ ۲۵۹)

”خاص اغراض و مقاصد“ کی یہ بات اس لئے بھی غلط ہے کہ علمائے دیوبند کو وہابی
 تحریک کے اصل عقائد معلوم ہونے کے بعد جن جزوی مسائل میں اختلاف رہا، اس کا
 اظہار انہوں نے سلفی علماء کے سامنے بر ملا کیا، یہاں ہم علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کی وہ
 تقریر نقل کرتے ہیں جو انہوں نے سلطان عبدالعزیز بن سعود کے سامنے کی، سلطان ابن
 سعود نے ۱۳۴۳ھ میں مکہ مکرمہ میں ایک مؤتمر منعقد کرایا تھا، جمعیت علماء ہند نے اس
 مؤتمر میں شرکت کے لئے مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب نور اللہ مرقدہ کی زیر قیادت جو
 وفد بھیجا تھا اس میں علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ بھی شامل تھے، سلطان ابن سعود کے
 سامنے تقریر کرتے ہوئے علامہ شبیر احمد عثمانی نے فرمایا:

”اگرچہ ہم ہمیشہ سے حافظ ابن تیمیہ اور ابن قیم کی کتابوں کا مطالعہ
 کرتے رہے ہیں ان سے مستفید بھی ہوئے ہیں..... لیکن خاص
 طائفہ نجد یہ کے عقائد کا حال ہم کو محقق نہ تھا، چند روز ہوئے
 ہم نے دو کتابیں آپ کی پڑھیں ”المہدیہ السنیہ“ اور ”مجموعۃ
 التوحید“ ان کے مطالعہ سے بہت سی چیزیں جو آپ کی طرف
 منسوب ہو رہی تھیں، ان کا افتراء ہونا ثابت ہوا، پھر بھی چند
 مسائل میں اختلاف رہا، بعض اختلاف چنداں وقع اور اہم نہیں
 جیسا کہ ”مسئلہ شفاعت“ میں، بعض میں قریب قریب نزاع لفظی
 کے ہے، ہاں سخت اختلاف ان لوگوں کی تکفیر میں ہے جو قبر کو سجدہ
 کرتے ہیں یا اس پر چراغ جلاتے ہیں یا غلاف چڑھاتے ہیں ہم ان
 امور کو ”بدعت اور منکر“ سمجھتے ہیں اور ہمیشہ مبتدعین سے جہاد
 بالقلم و اللسان کرتے ہیں لیکن عباد الاوثان اور یہود و نصاریٰ کی
 طرح مباح الدم و المال نہیں سمجھتے، جس کا ذکر میں پہلی ملاقات
 میں آپ سے تفصیلاً کر چکا ہوں اور آئندہ اگر وقت نے مسامتہ کی
 اور خدا نے توفیق بخشی تو شیخ عبد اللہ بلیہد وغیرہ سے اس پر مفصل

کلام کیا جائے گا۔

ہمارے ہاں یہ مشہور تھا کہ نجدی تقلید کے دشمن اور اس کو شرک سمجھتے ہیں اور ائمہ اربعہ کی کچھ پروا نہیں کرتے لیکن ہم نے ”الہدیہ السنیہ“ میں شیخ محمد بن عبد الوہاب کے بیٹے شیخ عبد اللہ کی تحریر پڑھی، جس میں لکھا ہے کہ ہم دعویٰ اجتہاد کا نہیں رکھتے بلکہ فروع و احکام میں امام احمد بن حنبلؒ کے تابع ہیں، الا یہ کہ کوئی نص جلی صریح غیر مختص، غیر معارض قوی سند ناقابل تاویل آجائے تو مذہب احمد بن حنبلؒ کو چھوڑ کر ائمہ اربعہ میں سے کسی کا قول اختیار کر لیتے ہیں، بہر حال ائمہ اربعہ کے دائرہ سے باہر نہیں جاتے حتیٰ کہ حافظ ابن تیمیہ اور ابن قیم کا قول طلاق ثلاث کے مسئلہ میں ہم نے اسی لئے چھوڑ دیا ہے کہ وہ ائمہ اربعہ سے علیحدہ تھا، اگر آپ ایسے ضعیفی ہیں تو ہم ٹھیک ٹھیک ایسے ہی حنفی ہیں اور یہ ضلیت ایسی ہے کہ مسلمانوں کا سوا اعظم یعنی مقلدین ائمہ اربعہ کے نزدیک چنداں محل طعن نہیں ہو سکتی اگر ہوگی تو اس شرعہ قلیلہ کے نزدیک جو اپنے آپ کو ”اہل حدیث“ کہتی ہے اور ہمارے ہاں اس کا نام ”غیر مقلدین کی جماعت“ ہے کیونکہ وہ اپنے آپ کو ہر ایک امام کی تقلید سے علیحدہ رکھتے ہیں بلکہ ان میں بعض تقلید ائمہ کو شرک بتلاتے ہیں، ہم امید کرتے ہیں کہ آپ کی یہ حنبلیت زیادہ نمایاں اور اس سے زیادہ مشہور ہو، جتنی کہ اب تک ہوئی ہے۔“ (خطبات عثمانی ص ۲۵۲)

اس تقریر میں علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے سلطان ابن سعود کے سامنے اپنے اختلاف کا ذکر برملا کیا ہے پھر ایسی جماعت کے ان مخلص علماء پر ”خاص اغراض و مقاصد“ کے لئے اپنے مذہب میں مداخلت کا اعتراف کیسے کیا جاسکتا ہے، ہمعصر حاضر کے مشہور عالم مولانا مفتی محمد تقی عثمانی زید مجدہم لکھتے ہیں:

”اسعودی عرب کے سلفی علماء سے فروعی مسائل میں علمی اختلاف

۵۶
اپنی جگہ اب بھی موجود ہے، جس کے بارے میں نجی مجلسوں میں
ان سے کھل کر گفتگو بھی ہوتی رہتی ہے لیکن یہ اختلاف ان کے
ساتھ تعلقات، مشترکہ مقاصد میں تعاون اور ان کے اچھے کاموں
کی قدر دانی پر بھروسہ اللہ کبھی اثر انداز نہیں ہوا۔

(البلارغ صفحہ ۶ ذی الحجہ ۱۴۱۲ھ)

جہاں تک تعلق ہے حضرت انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ کی تقریر بخاری ”فیض الباری“
کی عبارت کا تو مولانا محمد منظور نعمانی رحمہ اللہ نے اس پر تفصیلی کلام کیا ہے اور ان کا
رجحان یہی ہے کہ اس عبارت کی نسبت حضرت کشمیری رحمہ اللہ کی طرف کرنے میں
تسلح ہوا ہے، چنانچہ مولانا لکھتے ہیں:

”..... جو کچھ اس میں کہا گیا ہے وہ واقعہ کے بھی خلاف ہے اور
الفاظ بھی اتنے نامناسب ہیں جو حضرت شاہ صاحبؒ کے علمی مقام
اور عالمانہ وقار انداز تقریر سے مطابقت نہیں رکھتے، اس لئے اس
عاجز کا گمان یہی ہے کہ ”فائدہ“ کے ذریعہ عنوان جو سطریں لکھی گئی
ہیں وہ مولانا میرٹھی (مرتب فیض الباری) کا ”افادہ“ ہے اس لئے
اس کو انہوں نے درسی تقریر کے سلسلہ سے الگ مستقل عنوان
قائم کر کے لکھا ہے اور یہ بات بعید از قیاس نہیں ہے کہ جس
طرح حضرت مولانا غلیل احمد مہارنپوری اور حضرت مولانا حسین
احمد مدنی وغیرہ ہمارے اکابر اور دوسرے بہت سے علماء حق شیخ
موصوف کے خلاف پروپیگنڈے سے متاثر ہوئے تھے اسی طرح
مولانا بدر عالم میرٹھی علیہ الرحمۃ بھی متاثر رہے ہوں۔“

(شیخ محمد بن عبد الوہاب صفحہ ۱۲۰)

اور خود حضرت کشمیری رحمہ اللہ کا اس پروپیگنڈے سے متاثر ہونا بھی بعید از امکان
نہیں ہے، واللہ اعلم۔

مولانا مفتی عبدالکفور ترمذی صاحب دامت برکاتہم شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کے
متعلق علمائے دیوبند کے مختلف اقوال کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں:

”یہ اختلاف اقوال، واقعات کے اختلاف کی بناء پر ہوا شیخ محمد بن عبد الوہاب کے بارے میں جس کو جس قسم کے اقوال پہنچے، اسی طرح کا حکم ان پر لگا دیا گیا، یہ اختلاف، ”اختلاف حکم بالدلیل“ کے قبیل سے نہیں ہے، بلکہ یہ اختلاف واقعات پر مبنی ہے، جیسا کہ صلیات کے بارے میں صاحبین اور حضرت امام صاحب کے درمیان اختلاف واقع ہوا ہے، جن حضرات کو ان کا اہل کتاب میں سے ہونا معلوم ہوا، انہوں نے ان کے ساتھ نکاح کے جواز کا حکم دیدیا اور جن حضرات کی تحقیق میں ان کا اہل کتاب میں سے ہونا متحقق نہیں ہوا، انہوں نے ان کے ساتھ نکاح کے عدم جواز کا حکم لگا دیا، شیخ محمد بن عبد الوہاب کا بھی یہی حال ہے، ان کے بارے میں مختلف قسم کے احوال علمائے کرام کے پاس پہنچے، اس لئے حکم بھی مختلف لگتا رہا..... مگر اس سے قطع نظر ان کے طائفہ وہابیہ کے تفردات اور ان کی بعض تحقیقات سے ہمارے اکابر کا ہمیشہ اختلاف رہا اور اب بھی ہے۔“

علمائے دیوبند اور حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ

چوتھی شخصیت حضرت سید اسماعیل شہید رحمہ اللہ کی ہے جس کے متعلق اکابر دیوبند پر طعن و افتراء کا الزام لگایا گیا ہے لیکن حضرت اسماعیل شہید رحمہ اللہ کے ساتھ علمائے دیوبند کا جو تعلق ہے اور خاندان ولی اللہی کے ساتھ اکابر دیوبند کی جو نسبت ہے اس کی وجہ سے اکثر مؤرخین خود علمائے دیوبند کو بھی علمی طور پر خاندان ولی اللہی میں شامل کرتے ہیں، برصغیر کی تاریخ سے ادنیٰ واقف شخص بھی یہ بات بخوبی جانتا ہے، خود حضرت سید اسماعیل شہید رحمہ اللہ کے خلاف لکھے جانے والے لٹریچر کے جواب میں سب سے زیادہ علمائے دیوبند ہی نے اس قدر دفاعی کتابیں، رسائل اور مضامین لکھے ہیں کہ ان سے ایک وسیع ذخیرہ تیار ہو چکا ہے..... اس لئے یہ الزام اس قدر غلط ہے کہ لکھنے والے کو فور بھی لکھتے ہوئے شاید اس خیانت کا احساس ہوتا ہوگا اگر اس طرح کے احساس نامی

شے کے حسن ظن کو لکھنے والے کے حق میں فرض کیا جاسکے! باقی اس الزام کی دلیل میں فیض الباری (۱: ۷۰) کی یہ عبارت پیش کرنا کہ:

”رسومات و بدعات کے رد میں حضرت شاہ اسماعیل شہید رحمہ اللہ کی کتاب ”ایضاح الحق المصرح“ ان کی کتاب ”تقویۃ الایمان“ سے زیادہ بہتر ہے کیونکہ یہ علمی مضامین پر مشتمل ہے اور ”تقویۃ الایمان“ میں شدت ہے اس لئے اس کا فائدہ کم ہوا۔“

ایک عجیب و غریب طریق استدلال ہے، اگر کسی مصنف کی ایک کتاب کو اسی مصنف کی دوسری کتاب سے زیادہ بہتر قرار دیا جائے تو یہ طعن و افتراء کے زمرے میں کیسے داخل ہو سکتا ہے اگرچہ حضرت شاہ صاحب کی طرف فیض الباری کے اس کلام کی نسبت پر خود کلام ہے جس کی تفصیل کا یہ موقع ہے نہ ضرورت اتنا ہم اگر یہ ثابت بھی مان لیا جائے تب بھی اس پر طعن و افتراء کا اطلاق کیونکر درست ہوگا؟ پھر جس ”ارواحِ ثلاثہ“ سے بہت ساری عبارتیں نقل کر کے ان سے غلط نتائج اخذ کئے گئے اسی میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ کا یہ قول بھی ”تقویۃ الایمان“ کے متعلق منقول ہے:

”تقویۃ الایمان سے بہت ہی نفع ہوا، چنانچہ مولوی اسماعیل صاحب کی حیات ہی میں دو ڈھائی لاکھ آدمی درست ہو گئے تھے اور ان کے بعد جو کچھ نفع ہوا، اس کا تو اندازہ ہی نہیں ہو سکتا۔“

(ارواحِ ثلاثہ صفحہ ۷۵)

اور حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ ”تقویۃ الایمان“ کے متعلق فرماتے ہیں:

”اس میں قصود صریح سے نہایت ہی سلاست کے ساتھ مضامین توحید کو اچھی طرح بیان فرمایا۔۔۔۔۔ اس کی وجہ سے بہت سے لوگوں کو ہدایت و صحت عقائد نصیب ہوئی۔“

(جہد المنقل حصہ اول صفحہ ۲)

خود حضرت کشمیری رحمہ اللہ نے بھی اپنے ایک رسالہ ”سم الغیب“ میں ”تقویۃ الایمان“ کا بڑے جاندار انداز میں ذکر کیا ہے۔

دارالعلوم دیوبند کی تاسیس کا مقصد

دارالعلوم دیوبند کا تعارف کراتے ہوئے کتاب میں لکھا گیا ہے:

”اس جامعہ کے بنانے کا اصلی مقصد حنفی مذہب کی تائید، اس کی نشر و اشاعت اور سنت نبویہ کو فقہ حنفی کے تابع بنانا تھا اور یہ ایک ایسی حقیقت ہے جس میں کسی قسم کا کوئی مبالغہ نہیں۔“ (صفحہ ۱۲۹)

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ علمائے دیوبند فقہ میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے مقلد ہیں اور ان کے نزدیک بلاشبہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی فقہ قرآن و سنت کے دلائل کی روح کے لحاظ سے سب سے زیادہ مستحکم، تدوین اور تاریخ اسلام کے مختلف ادوار میں تطبیق کے اعتبار سے سب سے زیادہ مدون و وسیع اور دنیا میں مسلمانوں کی اکثریت کے لحاظ سے سب سے زیادہ مقبول رہی ہے اور انشاء اللہ رہے گی، یہ ایک ایسی تاریخی حقیقت ہے جس کا انکار کوئی ایسا شخص نہیں کر سکتا جس نے علم و مطالعہ نامی کسی چیز سے کچھ بھی حصہ پایا ہو البتہ یہ کہنا کہ دارالعلوم دیوبند کی تاسیس کا مقصد سنت نبویہ کو فقہ حنفی کے تابع بنانا تھا بہت بڑی بہتان تراشی ہے، علمائے دیوبند کا طریقہ، روش اور مزاج یہ رہا ہے کہ جہاں کہیں حنفی مذہب احادیث صحیحہ کی روشنی میں ضعیف اور کمزور نظر آیا، وہیں اس کی صراحت کر دی اور ان کی شرح حدیث اس بات پر گواہ ہیں، درس و تدریس میں بھی اکابر دیوبند اس کی تاکید فرماتے رہے ہیں، مفتی اعظم پاکستان مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا یہ مقولہ تو بہت ہی مشہور ہے جو انہوں نے طلبہ کی ایک جماعت سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ:

”تم فقہی مذہب میں حنفی ہو تو کوئی حرج نہیں لیکن حدیث نبوی کو حنفی بنانے کا تکلف کبھی بھی نہ کرنا۔“ (مقدمہ علم فقہ الملہ صفحہ ۱)

اسی طرح مولانا خیر محمد صاحب رحمہ اللہ طریقہ تعلیم کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”مذہب کو حدیث کے مطابق کرنے کی سعی کریں، نہ کہ حدیث کو مذہب کے مطابق کرنے کی کہ اصل حدیث ہے اور مذہب اس سے

دارالعلوم دیوبند گذشتہ ڈیڑھ دو صدیوں میں صرف فقہ حنفی کی نشر و اشاعت کا نہیں بلکہ تفسیر، حدیث، فقہ، کلام، عقائد اور تمام اسلامی علوم کی خدمت اور ان کی نشر و اشاعت کا نشان سمجھا جاتا رہا ہے، صرف علم حدیث کی یہ خدمات گذشتہ صدی میں علمائے دیوبند اور ان کے خوشہ چینوں نے انجام دی ہیں، دنیا کا کوئی دوسرا خطہ ان کی نظیر نہیں پیش کر سکتا، صحیح بخاری کی شرح دس جلدوں میں ”لامح الدراری“ چار جلدوں میں ”فیض الباری“ صحیح مسلم کی شرح بارہ جلدوں میں ”فتح الملہم و تکملہ“ ترمذی کی شرح چار جلدوں میں ”الکوکب الدری“ چھ جلدوں میں ”معارف السنن“ اور ”العرف الثقی“ سنن ابی داؤد کی شرح بیس جلدوں میں ”بذل الجہود“ مؤطا امام مالک کی شرح پندرہ جلدوں میں ”اوجز المسائل“ مشکاۃ شریف کی شرح سات جلدوں میں ”التعلیق الصبیح“ حدیث کی امہات کتب کی یہ صرف وہ شروح ہیں جو عربی زبان میں ہیں اور جن سے شاید ہی دنیا کا کوئی عالم بے خبر ہو، روئے زمین کے چپے چپے کے علماء نے ان شروح سے فائدہ اٹھایا اور انھارہے ہیں، اس کے ساتھ ساتھ حدیث کی کتابوں کے جو عربی حواشی لکھے گئے ہیں، اردو اور دوسری زبانوں میں علم حدیث کے متعلق جو کچھ لکھا گیا وہ اس کے علاوہ ہیں، جس جامعہ کے فضلاء، منتسبین اور خوشہ چینوں نے علم حدیث کے میدان میں ایسی عظیم الشان خدمات انجام دی ہوں جن کی نظیر اس آخری دور میں دنیا کا کوئی دوسرا خطہ نہیں پیش کر سکتا اس جامعہ کے متعلق یہ کہنا کہ اس کی تاسیس کا اصل مقصد سنت نبویہ کو فقہ حنفی کے تابع بنانا تھا، کس قدر بخوندا دعویٰ ہے!



وحدة الوجود، ابن عربی، اور علمائے دیوبند

کتاب کے آگے کے تین عنوان تصوف سے متعلق ہیں، پہلا عنوان ”وحدة الوجود“ ہے، اس میں ایک تو وحدة الوجود کے متعلق حضرت حاجی اداو اللہ مہاجر کلی رحمہ اللہ کی بعض عبارتیں نقل کر کے قاری کو مغالطہ میں ڈالنے کی کوشش کی گئی ہے، دوسرے شیخ

اسی عربی کے بارے میں بعض اکابر دیوبند کی توصیفی آراء اور کلمات نقل کئے گئے ہیں جہاں تک تعلق ہے مسئلہ وحدۃ الوجود کا تو یہ ایک دقیق اور غامض مسئلہ ہے اور اس کے معنی جو کتاب میں مراد لئے گئے ہیں کہ خالق اور مخلوق دونوں ایک ہیں اور دونوں میں کوئی فرق نہیں اگر کسی کا واقعتاً یہی عقیدہ ہو تو اس کے کفر میں کیا شک ہو سکتا ہے لیکن اس کے یہ معنی مراد لینا ایک مغالطہ ہے اور مولانا ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اس مغالطہ کا اصل فشا مسئلہ وحدۃ الوجود سے بے خبری ہے، اس لئے مختصراً عرض ہے کہ یہ مسئلہ نہ مقاصد تصوف سے ہے، نہ مقامات سلوک میں اس کا شمار ہے، اس مسئلہ کی حقیقت معلوم کرنے سے پہلے یہ امر اچھی طرح ذہن نشین کر لینا چاہئے کہ اسلام کے تمام فرقے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر کامل اتفاق رکھتے ہیں، اسلام میں توحید کی جیسی ساوہ، بے تکلف اور صاف تعلیم ہے اس کی نظیر کوئی مذہب اس وقت پیش نہیں کر سکتا، محققین کے نزدیک اسلام کی سرعت اشاعت کا بڑا سبب یہی ہے کہ توحید کی تعلیم جیسی اسلام میں ہے کسی مذہب میں نہیں۔“

آگے مولانا نے اس مسئلہ کی حقیقت پر روشنی ڈالی ہے جس کے نقل کرنے کی یہاں ضرورت نہیں ہے اس کے بعد لکھتے ہیں:

”اس میں شک نہیں کہ علمائے ظاہر کا قول بظاہر نصوص شرعیہ کے موافق ہے مگر صوفیائے کرام کا قول بھی کسی نص کے خلاف صراحتاً نہیں کیونکہ شریعت نے ممکنات کے وجود کا کوئی درجہ متعین نہیں کیا، اگر کسی کی سمجھ میں صوفیاء کا قول نہ آئے تو اس کو علمائے ظاہر کے قول پر اعتقاد رکھنا چاہئے مگر صوفیاء سے مزاحمت بھی نہ کرنا چاہئے کیونکہ یہ ان کا کشف اور ذوق ہے جو اگرچہ حجت نہیں مگر جب تک نصوص شرعیہ کے خلاف نہ ہو اس کو غلط بھی نہیں کہا جا سکتا، بالخصوص جب کہ مشائخ اس کا توحید کی تکمیل ہے، نہ تنقیص اور اگر کسی کی عقل میں اس کا کشتی اور ذوقی ہونا بھی نہ آئے تو وہ

یہ سمجھ لے کہ وحدۃ الوجود ان حضرات کی خاص حالت اور کیفیت کا نام ہے جو غلبہ عشق اور محبت الہیہ سے ان پر وارد ہوتی ہے، جیسا کہ عشاق مجازی پر بھی اس قسم کی کیفیت بعض دفعہ طاری ہو جاتی ہے کہ محبوب کے سوا کسی چیز پر التفات نہیں ہوتا، سوتے، جاگتے، اٹھتے، بیٹھتے ہر وقت اسی کا دھیان لگا رہتا ہے، اسی طرح حضرات صوفیاء کو غلبہ محبت و عشق اور غلبہ استحضار محبوب کی وجہ سے حضرت حق کے سوا کوئی بھی موجود معلوم نہیں ہوتا، قلب پر سلطان حق کا ایسا غلبہ ہوتا ہے کہ اس کے سوا ہر چیز حتیٰ کہ اپنی ذات بھی معدوم نظر آتی ہے۔

اب اگر کسی مغلوب الحال کے شاعرانہ کلام یا والہانہ عنوان سے کسی ایسے مضمون کا ایہام ہوتا ہو جو بظاہر توحید اسلامی کے خلاف ہے تو اس کے سمجھنے کے لئے کسی محقق عارف سے رجوع کرنا چاہئے جو اصطلاحات صوفیہ سے واقف ہو، خود اپنی رائے سے کوئی مطلب متعین نہ کرنا چاہئے۔“

(طریق السدا فی اثبات وحدۃ دینی الاتحاد صفحہ ۲۵)

حضرت مولانا ظفر احمد عثمانی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت کا یہ اقتباس ان کے اس رسالہ سے لیا گیا ہے جو درحقیقت مسئلہ وحدۃ الوجود پر حضرت حکیم الامت تھانوی رحمہ اللہ کے ایک رسالہ کی تلخیص و تسہیل ہے اور اس مسئلہ کے متعلق غلط فہمیوں میں پڑنے والوں کے لئے اس میں بڑا بہترین اصول بیان کیا گیا ہے۔^۱

یہ بات ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ اگر کسی بزرگ سے کوئی ایسا محتمل کلام منقول ہو جس سے صحیح اور غلط دونوں معنی مراد لئے جاسکتے ہوں تو ایسی صورت میں وہی معنی مراد لینے چاہئیں جو صحیح ہوں خصوصاً جب دوسرے قرائن اور شواہد اس کی تصدیق کرتے

۱۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: وحدۃ الوجود (حضرت حاجی امداد اللہ رحمہ اللہ) بواور النوادر صفحہ ۶۳۰، کلمۃ فح

المہم: ۳/۳۲۶ و شریعت و تصوف (مولانا مسیح اللہ خان صاحب) صفحہ ۳۳۸۔

ہوں، بعض اکابر صوفیاء سے مسئلہ وحدۃ الوجود کے سلسلہ میں منقول عبارتوں میں اولاً تو تاویل کی جاسکتی ہے اور اگر کسی کے دل کو اس پر اطمینان نہیں ہوتا تو انہیں ان کے لطیفہ حال پر محمول کرنے میں آخر کیا حرج ہے؟ اس وضاحت کے بعد ضرورت نہیں ہے کہ حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی رحمہ اللہ کی جو عبارتیں نقل کی گئی ہیں ان میں سے ہر ایک کو لے کر اس کے صحیح معنی بیان کئے جائیں کیونکہ اگر نیت صحیح ہو تو ادنیٰ تاویل سے ان کے صحیح معنی سمجھ میں آسکتے ہیں، امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی ”صحیح“ میں ایک حدیث قدسی نقل فرمائی ہے، اس میں ہے:

لا يزال عبيد يتقرب الي بالنوافل حتى احبه، فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها۔

”یعنی میرا بندہ نوافل کے ذریعہ میری قربت حاصل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ میں اس سے محبت کرنے لگتا ہوں اور جب میں اس سے محبت کر لیتا ہوں تو اس کا وہ کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے، وہ آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے، وہ ہاتھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے۔“

اگر اس حدیث قدسی کے ظاہر الفاظ سے کوئی یہ معنی مراد لے کہ اللہ تعالیٰ اس بندے کا حقیقی کان آنکھ اور ہاتھ بن جاتے ہیں تو یہ نہ صرف ایک لغویات ہوگی بلکہ یہ معنی مراد لینا اور یہ اعتقاد رکھنا ایسا کفر ہے کہ اس میں شک کرنا بھی کفر ہے، جس طرح یہ معنی مراد نہیں بلکہ جیسا کہ مشہور سلفی عالم شیخ ابن شمیم نے فرمایا کہ اس سے مراد ایسے بندے کے ان اعضاء کا اللہ کی رضا اور خوشنودی ہی کے لئے استعمال ہونا ہے ٹھیک اسی طرح اگر حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمہ اللہ نے فرمایا ”من اراد ان يجلس مع الله فليجلس مع اهل التصوف“ تو ”الدیوبندیہ“ کے تذکرہ اس کے یہ غلط معنی کیوں لے رہے ہیں کہ حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک اللہ جل شانہ اور اہل تصوف دونوں ایک ہیں اور اس سے پھر استدلال ہے کہ حضرت مہاجر کی رحمہ اللہ..... العیاذ باللہ..... اتحاد بین العبد والمعبود کے تعلق ہیں، موصوف کا ذکر اس

جملہ کے صحیح مطلب کو کیوں قبول نہیں کرتا حالانکہ وہ واضح بھی ہے اور مقصود بھی ادا وہ یہ کہ ”جو شخص اللہ سے تعلق قائم کرنا چاہتا ہے وہ اہل تصوف کی معیت اور صحبت میں بیٹھے کیونکہ صوفیہ اور اللہ والوں کی صحبت میں بیٹھ کر اللہ جل شانہ کی معیت اور تعلق کا احساس ہوتا ہے۔“

اسی طرح اگر کسی نے ”لا موجود الا اللہ“ کہہ دیا تو اس جملہ کے یہ معنی کیوں مراد نہیں لئے جاسکتے کہ موجود حقیقی صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے، بقاء صرف اسی کی ذات کو ہے، باقی سب فانی ہیں، اس جملہ کے یہ معنی متعین کرنا کہ ہر موجود شیء اللہ اور معبود ہے اور اصرار کرنا کہ اس جملہ سے کہنے والے نے یہی معنی مراد لئے ہیں اور اسی کو اس کا عقیدہ قرار دے کر شرک کے فتویٰ کی مشین تان لینا ایک احمقانہ اور معاندانہ حرکت ہے، اس حرکت کے مرتکب کی خدمت میں مشہور غیر مقلد عالم علامہ اسماعیل سلفی کے ان الفاظ کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے کہ:

”مسئلہ درست تھا، اگر تعبیر ناپسند تھی تو اسے بدل دیا جاتا لیکن یہاں کوئی پرانا بغض تھا جسے نکالنا ضروری سمجھا گیا۔۔۔۔۔ اور فتوؤں کی مشین تان دی گئی اور کفر کے انبار۔۔۔۔۔ انڈیل دیئے گئے اور درس و افتاء کی مسندیں۔۔۔۔۔ کیڑے نکالنے میں مشغول ہو گئیں جو ان کے درجات کی رفعت کا موجب ہوں گے ان شاء اللہ۔“
(تحریک آزادی فکر صفحہ ۲۹)

یہاں یہ بات بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ بعض اہل حال بزرگوں سے ایسے کلمات منقول ہیں جو بظاہر شریعت پر منطبق نہیں ہوتے ایسے کلمات نہ قابل تقلید ہیں نہ قابل تنقید، حضرت تھانوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”بعض اہل حال سے غلبہ حال میں ایسے کلمات صادر ہو جاتے ہیں جو شریعت پر منطبق نہیں ہوتے“ (الکشف صفحہ ۵۱۹)

ایک دوسری کتاب میں لکھتے ہیں:

”بے اختیاری کی حالت میں جو غلبہ وارد کی وجہ سے قواعد کے

خلاف کوئی بات منہ سے نکل جائے وہ شطیح ہے، اس شخص پر نہ گناہ ہے، نہ اس کی تقلید جائز ہے“ (تعلیم الدین صفحہ ۱۴۰)

شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”اکابر کے کلام میں بہت سے الفاظ ایسے ہوتے ہیں جن پر ظاہر بین کفر تک کا فتویٰ لگا دیتے ہیں، اس قسم کے الفاظ غلبہ شوق یا سکر کی حالت میں نکل جائیں تو وہ نہ موجب کفر ہیں، نہ موجب تقلید، حدیث میں آیا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بندہ کی توبہ سے اس سے زیادہ خوش ہوتے ہیں جیسا کہ ایک آدمی سفر میں جا رہا ہو اور اس کی اونٹنی پر اس کا سارا سامان کھانے پینے کا ہے اور ایسے جنگل میں جو بڑا خطرناک ہلاکت کا محل ہے، تھوڑی دیر کو لیٹا، ذرا آنکھ گھٹی اور جب آنکھ کھلی تو اس کی اونٹنی بھاگ گئی، وہ ڈھونڈتا رہا اور گرمی اور پیاس کی شدت بڑھ گئی تو وہ اس نیت سے اس جگہ آکر لیٹ گیا کہ مر جاؤں گا..... آنکھ لگ گئی اور تھوڑی دیر میں آنکھ کھلی تو اس کی اونٹنی اس کے پاس کھڑی تھی، اس پر سارا سامان کھانے پینے کا موجود تھا، اس وقت اس کی خوشی کا کوئی اندازہ نہیں کر سکتا اور خوشی میں کہنے لگا ”اے اللہ! تو میرا بندہ، میں تیرا رب“ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ وہ شدت قرح سے چوک گیا، یہ روایت بخاری، مسلم میں حضرت عبداللہ بن مسعود اور حضرت انس سے مختلف الفاظ سے نقل کی گئی ہے، حضرت تھانوی التشریف ص ۱۰۸ میں فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ مسئلہ مذکور ہے کہ مغلوب کی غلطی معاف ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غلطی کو نقل کر کے نکیر نہیں فرمائی اگرچہ وہ فرح ہی سے ہو جو کہ ایک حالت ناشی عن الدنیا ہے تو بھلا جو محبت اور شوق سے مغلوب ہو اس کا تو کیا پوچھنا ہے جو کہ ناشی عن الدین کیفیات میں سے

ہے۔“ (شریعت و طریقت کا تلازم صفحہ ۲۰۲، ۲۰۳)

یہاں صوفیاء کے علوم مکاشفہ کے متعلق حضرت حکیم الامت تھانوی رحمہ اللہ کی ایک اور عبارت نقل کی جاتی ہے جس سے صوفیاء کی محتمل یا مطلق عبارتوں کے احکام اور حقیقت پر مزید روشنی پڑتی ہے، حضرت لکھتے ہیں:

”..... یہ مسائل علوم مکاشفہ کہلاتے ہیں جن کے یہ ضروری احکام ہیں، اول..... ان کو مقصود حقیقی میں کہ قرب و نجات ہے اصلاً دخل نہیں، دوم..... خود ان علوم پر کوئی دلیل شرعی نہیں جو قواعد سے حجت ہو، ان کا علوم شرعیہ سے مصادم نہ ہونا فتبی ان کی صحت کا ہے، سوم..... اسی وجہ سے ان کا جازم اعتقاد رکھنا شرعاً جائز نہیں، چہارم..... اکثر اہل ذوق نے جو ان علوم کو اپنی عبارات میں تعبیر کیا ہے، وہ عبارات ان پر دلالت کرنے کے لئے کافی نہیں، اکثر تو مدلول کے ذوق ہوئے کے سبب، کہیں عبارت کی معنی کے سبب، کہیں اصطلاح کے اختلاف کے سبب و نحوہا من الاسباب لغلبة الحال وغیرہا، پنجم..... اسی وجہ سے اہل قال وغیرہ اہل کمال ان کے سمجھنے میں غلطی کرتے ہیں، ششم..... ان ہی اہل قال وغیرہ اہل کمال میں سے بعض ایسے لوگ جو عبارات سے آگے مقصود سے مس بھی نہیں رکھتے ان مضامین سے اپنی تقریرات یا تحریرات کو آراستہ کر کے سامعین یا ناظرین کو ضلالت میں مبتلا کرتے ہیں، ہفتم..... تو ایسی حالت میں ظاہر ہے کہ ان مضامین سے استفادہ کیا ان کی اشاعت سے مضرات کا اندیشہ ہے، اسی لئے حضرت شیخ اکبر نے ارشاد فرمایا ”یحرم النظر فی کتبنا“ (ہماری کتابوں کو دیکھنا حرام ہے) (بوادر النوادر صفحہ ۹۹)

شیخ ابن عربیؒ کا معاملہ بھی اسی طرح کا ہے، ان کی کتابوں میں شطحیات اور ایسی عبارتیں پائی جاتی ہیں جو بظاہر شریعت پر منطقی نہیں ہوتی ہیں اور ان ہی شطحیات کی وجہ سے ان کی شخصیت اہل علم میں متنازعہ رہی ہے، بہت سے محدثین اور فقہاء ان سے

اس اور برگشتہ رہے ہیں، خصوصاً شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے ان کی بڑی قدر کی ہے اور انہیں ”مطہ“ اور ”زندیق“ تک کہا ہے، آج کے عرب سلفی علماء کا ان کی خیال ہے لیکن دوسرے بہت سے علماء نے شیخ ابن عربی کی ان شطحیات کو غلبہ مان کر محمول کر کے انہیں معذور قرار دیا ہے اور ان کی براءت میں کتابیں لکھی ہیں، علامہ ہلال الدین سیوطی رحمہ اللہ نے بھی ان کی براءت پر ایک مستقل رسالہ ”تنبیہ الناس بفساد ابن عربی“ کے نام سے لکھا ہے، اس میں علامہ سیوطی لکھتے ہیں:

”شیخ ابن عربی کے بارے میں قول فیصل یہ ہے کہ ان کے ولی ہونے کا اعتقاد رکھا جائے لیکن ان کی کتابوں کے مطالعہ کو ناجائز قرار دیا جائے کیونکہ خود انہوں نے فرمایا ہے کہ ایسے لوگ ہیں کہ ہماری کتابیں (مذاق ناشناس لوگوں کے لئے) دیکھنا ناجائز ہے۔۔۔۔۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ صوفیاء کرام نے بعض ایسی اصطلاحات مقرر کر رکھی ہیں جن سے وہ ان کے معروف معنی کے سوا کچھ اور معنی مراد لیتے ہیں، اب اگر کوئی شخص ان کے الفاظ کو معروف معنی پہنائے گا تو وہ کافر ہو جائے گا، امام غزالی رحمہ اللہ نے بھی یہ بات اپنی بعض کتابوں میں لکھی ہے۔“

(شذرات الذہب لابن العمامہ: ۵ صفحہ ۹۱)

شیخ ابن عربی کے بارے میں یہ بڑا معتدل فیصلہ ہے، حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے بھی ان کی براءت میں ایک رسالہ ”تنبیہ الطریقی فی تنزیہ ابن العربی“ کے نام سے تحریر فرمایا ہے اور اس میں بھی تقریباً یہی موقف اختیار کیا گیا ہے، اس رسالہ کے آخر میں حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے ایک بہترین اصول تحریر فرمایا ہے، آپ لکھتے ہیں:

”..... جن حضرات میں قبول کی علامات ظاہر ہیں اور منجملہ ان علامات کے علماء محققین کا حسن ظن بھی ہے، ان کے ساتھ حسن اعتقاد رکھے اور ان کے کلام میں اگر کوئی امر ظاہراً خلاف سواد اعظم دیکھے تو اپنا اعتقاد اس کی موافق نہ رکھے، نہ اس کو کسی کے سامنے نقل کرے، نہ ایسی کتابوں کا مطالعہ خود کرے جب تک کسی شیخ

سے نہ پڑھ لے، کیونکہ ان حضرات کا مقصود عوام کے لئے تدوین نہیں ہے، بلکہ عوام سے وہ خود اخفاء فرماتے تھے بلکہ اعتقاد تو سواد اعظم کے موافق رکھے اور اس کلام میں اگر تاویل ممکن ہو تاویل کرے ورنہ یا غلبہ حال پر محمول کر لے یا مثل تشابہات کے اس کو مفوض بتی کرے اور بے سمجھے اعتراض اور گستاخی نہ کرے کیونکہ وہ معصوم نہ تھے لیکن شریعت کے بے حد قمع تھے، چنانچہ غیر معذور پر ان سے خود نکیر منقول ہے اور اسی لئے احکام میں ان سے کوئی ایسا امر منقول نہیں صرف بعض اسرار منقول ہیں جن کا بقی ذوق اور کشف ہے اور تعبیر خاص اصطلاحات میں کی گئی ہے اور ان دونوں سے عوام والہ ظاہر بے بہرہ ہیں، اس لئے اس کلام کے معارض شریعت ہونے کا یہ لوگ فیصلہ نہیں کر سکتے، گو رتبہ میں ان سے بھی بڑھے ہوئے ہوں، اس لئے ان کو اجمالاً تسلیم کر لینا چاہئے، ورنہ گستاخی سے سوہ خاتمہ کا خوف ہے، البتہ جو شخص ویسا ہی محقق ہو اس کو حق ہے کہ اس پر مفصلاً رد کرے خواہ درجہ اجتہادی تک، خواہ ابطال تک۔"

(بہار النور صفحہ ۳۳۳، ۳۳۴)

صوفیاء کی شطیحات کے سلسلہ میں علمائے دیوبند کے مذکورہ معتدل مزاج کی وضاحت کے لئے تقریباً یہی بات حکیم السلام مولانا قاری طیب صاحب رحمہ اللہ نے بھی اپنی آخری تصنیف "علمائے دیوبند کا دینی رخ" میں صفحہ ۱۳۲ سے ۱۳۳ تک بیان فرمائی ہے، اکابر دیوبند کی یہ عبارتیں مسئلہ وحدۃ الوجود، صوفیاء کی شطیحات اور شیخ ابن عربی کے متعلق علمائے دیوبند کے مسلک و مزاج کی اچھی طرح وضاحت کر رہی ہیں، ہر رائے، مسلک اور موقف کی طرح یہاں بھی ان کا مسلک افراط و تفریط کے درمیان راہ اعتدال کا ہے لیکن اعتدال کا راستہ اختیار کرنے والوں کے ساتھ ایسے یہ رہا ہے کہ افراط والے انہیں تفریط کے کنارے پر سمجھتے ہیں اور تفریط میں مبتلا لوگوں کو وہ افراط میں نظر آتے ہیں، اب کتاب "الدیوبندیہ" کے مفتی کا فتویٰ ملاحظہ ہو، محدث العصر حضرت مولانا

کے لکھاری نے یہ دعویٰ تو کر دیا ہے کہ ”تصویر شیخ“ مشائخ دیوبند کا ایک خطرناک عقیدہ ہے لیکن اس بات کو ثابت کرنے کی زحمت انہوں نے نہیں اٹھائی کہ اکابر دیوبند میں سے کس نے ”تصویر شیخ“ کو اپنا عقیدہ بنایا ہے اور کس نے اسے اپنے عقائد میں شمار کیا ہے پھر تصویر شیخ کا یہ عمل اگر خطرناک ہے تو کیوں؟ قرآن و حدیث کے کس نص سے اس کا خطرناک ہونا معلوم ہوتا ہے یہاں بھی بالکل خاموشی ہے اور ایک لفظ بھی اس سلسلہ میں نہیں کہا گیا ہے، بلکہ آگے تقی الدین ہلالی اور ان کے کسی تجتبی شیخ کا قصہ نقل کیا گیا ہے کہ شیخ نے انہیں کوئی ورد بتایا اور ساتھ انہیں یہ خوشخبری بھی سنائی کہ اس ورد کے فضائل میں سے ایک یہ ہے کہ جو شخص اس پر دوام اختیار کرے گا تو وہ، اس کے بیٹے، بیوی اور والدین جنت میں داخل ہوں گے البتہ پوتے اس حکم میں شامل نہیں ہیں..... ہلالی اور ان کے شیخ کا واقعہ اور ان کے آپس کا معاملہ ہے، اگر تقی الدین ہلالی صاحب سے کسی نے کوئی غلط بات کہہ دی تو اس سے یہ کہاں لازم آتا ہے کہ علمائے دیوبند بھی وہی غلط بات کہتے ہیں، اگر تقی الدین ہلالی صاحب کو..... ان کے بقول..... ان کی گمراہی کے زمانہ میں کسی صوفی کی گمراہیوں سے واسطہ پڑا ہے تو اس سے اس دعویٰ پر استدلال کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ مشائخ دیوبند بھی ان گمراہیوں کا شکار ہیں، کوئی کہے کہ برصغیر کے غیر مقلدین اسلاف امت کی شان میں گستاخی کرتے ہیں اور عرب سلفیوں کی چالوسی کرتے ہیں تو اس سے یہ بات کیونکر ثابت کی جاسکے گی کہ برصغیر کے علمائے دیوبند بھی اس گستاخی و چالوسی کے مرتکب ہیں!

حقیقت اس کے سوا کچھ نہیں کہ تصویر شیخ، مشائخ سلوک کے ہاں ایک فضائل یا ایک عمل کا نام ہے اس کو عقیدہ کہنا، یا کسی کا عقیدہ ٹھہرانا لاعلمی، جہالت یا بددیانتی کے اشتہار دینے کے مرادف ہے ”تصویر شیخ“ کیا ہوتا ہے، حضرت مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”کسی صورت کو ذہن میں جمانے اور حاصل کرنے کو لغت میں تصور کہتے ہیں، خواہ وہ صورت جاندار کی ہو یا غیر جاندار کی، خواہ معمولی شخص کی ہو یا غیر معمولی شخص کی..... مگر عرف میں تصور شیخ کسی مقدس بزرگ کی صورت کو ذہن میں دھیان لانے اور

جہانے کا نام ہے بالخصوص اپنے مرشد کے شخص اور چہرے کو خیال میں جہانے کو تصور شیخ کہتے ہیں، ذہن میں اپنے مرشد کی تصویر جمانا اور حاصل کرنا بالاتفاق جائز ہے بلکہ مفید بھی ہے صحابہ کرام اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پسند فرمایا ہے، حضرت امام حسنؑ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمثال اور سہراپا کو اپنے ماموں ہند بن ابی ہالہ سے بار بار پوچھ کر اپنے ذہن میں جمایا ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابراہیم، حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شکل و صورت اور لباس وغیرہ کو صحابہ کرامؓ کے سامنے ذکر فرمایا ہے جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ان اکابر کی صورت اور شکل کو مخاطبین کے دماغ میں تمثال اور جگہ دینا مقصود تھی۔“

(مختب مکتوبات شیخ الاسلام صفحہ ۲۱۰)

اب اگر مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ یا حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے اپنے شیخ یا حضور ارم صلی اللہ علیہ وسلم کی صورت اپنے ذہن میں کچھ عرصہ جمائے رکھی تو اس میں آخر شرعی نقطہ نظر سے کیا خرابی ہے!

آپ کو اپنے وطن سے محبت اور بے حد لگاؤ ہے لیکن آپ مسافرت کی زندگی گزار رہے ہیں، ایسے میں خیال وطن آتا ہے تو کچھ دیر کے لئے آپ اپنے وطن کے باغوں، دریاؤں کے نظاروں اور گزری ہوئی رونقوں میں محو ہو جاتے ہیں آپ کے سفر کی دنیا بالکل دوسری صورت خواب میں بدل جاتی ہے اور یوں نفسیاتی طور پر آپ کے دل و دماغ ایک عجیب و غریب اثر کا کیف اٹھا لیتے ہیں، یہی حال ہر اسی شی کے تصور کا ہے جس سے آپ کی محبت و عقیدت کا جذبہ وابستہ ہو، ٹھیک اسی طرح کسی بزرگ و مصلح سے محبت و عقیدت والے شخص کے خیالات پریشان ہوں، وساوس کا ہجوم ہوں، یاس و اداسی کی اس حالت میں وہ شخص اپنے مصلح کی پُر بہار شخصیت کا تصور کرتا ہے تو اس کے پریشان خیالات پھٹ جاتے ہیں، وساوس سے توجہ ہٹ جاتی ہے اور دل و دماغ پر محبوب کے اثر کی خوشگوار کیفیت کا گذر ہوتا ہے، یہ ایک فطری اثر ہے، جس کا انکار نہیں کیا جا

سکتا، حضرت مدنی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”تصور شیخ و سوسہ اور پریشان خیالات سے بچاتا ہے، تصور شیخ سے عجیب و غریب کیفیات پیدا ہوتی ہیں اور شیخ کو خبر بھی نہیں ہوتی اور نہ وہ مرید کو کوئی تعلیم یا نفع پہنچانا چاہتا ہے، نہ اس کی توجہ مرید کی طرف ہوتی ہے بلکہ یہ فطری مؤثرات ہیں۔“

حضرات صوفیاء میں تصور شیخ کا یہ شغل مدتوں سے چلا آرہا ہے لیکن مشائخ دیوبند اعتدال و احتیاط کا دامن یہاں بھی ہاتھ سے جانے نہیں دیا، خام صوفیاء نے اس میں صراطِ مستقیم سے ہٹانے والی ایسی اشیاء داخل کیں کہ ان سے عوام الناس کے عقائد کی صحت متاثر ہونے لگی، مشائخ دیوبند نے ”ہشیار باش“ کی صدا یہاں بھی بلند کی کہیں کوئی سالک، راہِ ہدایت سے بھٹک نہ جائے، حضرت تھانوی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”راقم کا تجربہ ہے کہ یہ شغل خواص کو تو مفید ہوتا ہے اور عوام کو سخت مضر کہ صورت پرستی کی ثوبت آجاتی ہے..... اس لئے عوام کو تو بالکل اس سے بچانا چاہئے اور خواص اگر کریں تو احتیاط کی حد تک محدود رکھیں، اس کو حاضر و ناظر اور ہر وقت اپنا معین و دستگیر نہ سمجھ لیں کیونکہ کثرتِ تصور سے کبھی صورت مثالیہ روپروہ حاضر ہو جاتی ہے، کبھی تو وہ محض خیال ہوتا ہے اور کبھی کوئی لطیفہ غیبی اس شکل میں متمثل ہو جاتا ہے اور شیخ کو اکثر اوقات خبر تک بھی نہیں ہوتی اس مقام پر اکثر نادانف لوگوں کو لغزش ہو جاتی ہے“ (تعلیم الدین صفحہ ۱۳۸)

اور حضرت مدنی رحمہ اللہ ”تصور شیخ“ کے سلسلہ میں ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اس شغل میں متاخرین صوفیہ نے غلو کیا ہے اور شرک تک ثوبت پہنچی، لہذا متاخرین علماء نے اس کو منع فرمایا اور اب علماء متاخرین کے قول پر عمل کرنا چاہئے، اس شغل کی کچھ ضرورت

تشریح کرنے کے بعد آخر میں حضرت مدنی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”متاخرین غلط کاروں نے اس میں محظورات اور ناجائز اشیاء داخل کر دیں، مثلاً شیخ کو ہر جگہ حاضر و ناظر اعتقاد کرنا، یا توجہ الی الشیخ کے تصورات میں اس قدر مہمک ہو جانا کہ مقصود حقیقی اور محبوب حقیقی سے مستغنی اور غافل ہو جائے یا شیخ کو مثل کعبہ ہر نماز میں قبلہ اور متوجہ الیہ بنالینا یا مرید کے باطن میں شیخ کو متصرف سمجھنے لگنا، یا اس صورت کی اور شیخ کی حد سے زیادہ تعظیم کرنے لگنا یا اس سے ناعاقبت اندیشوں یا احمقوں کا صورت پرستی حقیقی اختیار کرنا، جیسے مختلف ہندع پیروں کے یہاں رائج ہو گیا ہے اس لئے سمجھ دار اکابرین پر لازم ہو گیا کہ اس پر فکر فرما دیں اور ذریعہ شرک اور کفر کو جڑ سے اکھاڑ کر پھینک دیں۔“

(منتخب مکتوبات شیخ الاسلام: صفحہ ۱۳۲۳)

اسلام کے صحیح عقیدے اور توحید خالص کے علمبردار، خام اور جاہل صوفیاء کی غلط فہمیوں پر گرفت کرنے اور عوام الناس کے عقیدے کی صحت کا قدم قدم پر خیال رکھنے والے اکابر دیوبند کی یہ عبارتیں پڑھئے اور داد دیجئے ان لکھاریوں کو جو ان نفوس قدسیہ کو گمراہ صوفیاء کی شکل میں پیش کرنا چاہتے ہیں مشائخ دیوبند نے اس شغل کی کیسی تشریح فرمائی ہے، اس کے مفید اور خطرناک پہلوؤں کی کس طرح وضاحت کی ہے، چھلکے کو مغز سے کس قدر الگ کیا ہے، یہ عبارتیں، اس تشریح، اس وضاحت اور اس فرق کی ایک اولیٰ بنی بھلاکت ہیں، ان اکابر اور علمائے حق کے اس قافلہ کے چمن میں خزاں کہاں تھی، یہ تو لود اپنا ضعف نظر پر دہ بیمار بنا ہے! یہ مشائخ صوفیاء تھے، لیکن محققین صوفیاء تھے، ان کے علم اور خالص توحید کے داعی صوفیاء تھے، بدعات و رسومات کو جڑ سے اکھاڑ کر پھینک دینے والے صوفیاء تھے اور اگر کسی کی تیوری پر لفظ ”صوفیاء“ سے شکن پڑتی ہے تو وہ اس ”صالحین کہہ سکتے ہیں، ترکیبہ اخلاق کے رجال کا نام دے سکتے ہیں، فقہ باطن کے ماہرین کے نام سے پکار سکتے ہیں۔“

تصوف اور علمائے دیوبند

اس میں کوئی شک نہیں کہ اکابر دیوبند میں تقریباً ہر بزرگ نے تصوف، احسان و سلوک اور تزکیہ اخلاق کے لئے کسی شیخ اور اللہ والے سے تعلق قائم کئے رکھا اور تزکیہ یاطن کے مراحل طے کرنے کے بعد اس میدان میں دوسروں کی رہنمائی و ہدایت کا کام ان میں سے بعض بزرگ پوری زندگی انجام دیتے رہے ہیں جن سے خلق خدا کے ایک جم غفیر نے نفع اٹھایا لیکن خام صوفیاء کی طرح ان کا تصوف رسومات و عبادت سے آلودہ نہیں رہا بلکہ یہ بزرگ پوری زندگی اتباع سنت، اتباع شریعت اور ذکر و عبادت پر دوام جیسی صفات حاصل کرنے کا درس دیتے رہے ہیں اور ان کے نزدیک یہی تصوف کا حاصل اور سلوک کا مقصد ہے، شیخ الاسلام حضرت مولانا مدنی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”عبادت اور ذکر پر مداومت، اتباع سنت اور شریعت پر قیام یہی امور ہیں جن کے ہم مکلف ہیں اور جن پر استتعال سے عمل پیرا ہونا اور درجات احسان کا حاصل ہونا کمال ایمانی ہے، خوف خداوندی اور رجا و توں ایمان کے کمال کی نشاتیاں ہیں۔“

(مکتوبات شیخ الاسلام جلد سوم مکتوبات ۵۷)

ایک دوسرے خط میں لکھتے ہیں:

”کسی لذت کا حاصل ہونا، قلب کا صاف ہونا، کشف و کرامت کا مل جانا، انوار و برکات کا محسوس ہونا، فنا اور بقاء، قطبیت و غوثیت سب کے سب غیر مقصود ہیں، ان کی طرف توجہ اور قصد خطرناک چیزیں ہیں..... مذکورہ بالا اشیاء وسائل و ذرائع ہیں، مقصد اصلی صرف رضائے الہی ہے، بندہ کا فریضہ آداب عبودیت بجا لانا ہے اس میں جدوجہد جاری رکھئے اور اخلاص و نصیحت کو ہمیشہ پیش نظر رکھئے۔“ (مکتوبات شیخ الاسلام جلد سوم مکتوبات ۵۹)

اور شیخ الحدیث حضرت مولانا زکریا رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”اکابر کے کلاموں میں بہت تصریح اس بات کی ہے کہ اصل مقصود درجہ احسان کا حاصل کرنا ہے اور یہ مجاہدات و ریاضات جو صوفیوں نے تجویز کئے ہیں، وہ امراض قلوب کی وجہ سے تجویز کئے ہیں جیسا کہ امراض بدنہ میں نئے نئے امراض پیدا ہوتے ہیں اور اس کے لئے ڈاکٹر حکیم نئے نئے ادویہ تجویز کرتے رہتے ہیں جیسا کہ ان کے متعلق یہ شبہ نہیں ہوتا کہ یہ بدعت ہیں، ایسا ہی ان علاجوں کے متعلق یہ تجویز کرنا کہ یہ بدعات ہیں ناواقفیت ہیں، وہ تو اصل مقاصد ہیں ہی نہیں، وہ تو خاص خاص امراض کے خاص خاص طریقہ علاج ہیں۔“ (شریعت و طریقت کا تلامذہ صفحہ ۱۰۹-۱۱۰)

اور حضرت مولانا انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ خام صوفیاء کی سول بھیلیوں کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ان باتوں کا خدا رسیدگی سے کوئی تعلق نہیں، اگر کوئی چاہے اور استعداد ہو تو ان شاء اللہ تین دن میں یہ بات ہو سکتی ہے کہ قلب سے اللہ اللہ کی آواز سنائی دینے لگے، لیکن یہ بھی کچھ نہیں، اصل چیز تو ایسا کی کیفیت اور شریعت و سنت پر استقامت ہے۔“
(اکابر دیوبند کیساتھ صفحہ ۱۰۹)

چونکہ عرب کے سلفی علماء کو لفظ ”صوفی“ اور ”تصوف“ سے بہت ہی زیادہ وحشت ہے اس لئے ”الدیوبندیہ“ کے مؤلف نے جگہ جگہ اس لفظ کو غلط معنی پہنا کر بہتان تراشی کی ہے کہ مشائخ دیوبند نے خام اور جاہل صوفیاء کے تمام جاہلانہ رسوم اور مبتدعانہ اعمال کو اختیار کیا ہے، یہاں اکابر دیوبند کی یہ چند عبارتیں نقل کی گئی ہیں درجہ اس موضوع پر ان کی ہر کتاب، ہر وعظ اور ہر مضمون اس حقیقت کی وضاحت کرتا ہے کہ ان کے نزدیک تصوف اور احسان ایک چیز کے دو نام ہیں، اتباع شریعت، اتباع سنت اور استقامت علی الدین ہی ان کے تصوف اور سلوک کا اصل مقصد ہے۔

مزید وضاحت کے لئے تصوف کے متعلق یہاں ہم مولانا ابوالحسن علی ندوی مدظلہم کی

عبارت سے نسبتاً ایک طویل اقتباس نقل کرتے ہیں جو بہت جامع ہے اور جس کو الحدیث مولانا زکریا رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”شریعت و طریقت.....“ میں نقل کیا ہے مولانا لکھتے ہیں:

”تصوف کا معاملہ بھی کچھ ایسا ہی ہے کہ جہاں تک اس کے مقصد و حقیقت کا تعلق ہے وہ ایک متفق علیہ حقیقت ہے لیکن اسکو ان ہی دو چیزوں نے نقصان پہنچایا کہ ایک وسائل کے بارے میں غلو اور اقراط سے کام لینا، دوسرے اصطلاح پر غیر ضروری حد تک زور دینا اور اس پر بیجا اصرار کرنا، اگر کسی سے پوچھا جائے کہ اخلاص و اخلاق ضروری ہیں یا نہیں؟ یقین کا پیدا ہونا مطلوب ہے یا نہیں؟ فضائل سے آراستہ ہونا اور رذائل سے پاک ہونا، حسد، کبر، ریاء، بغض اور کینہ، حب مال اور حب جاہ اور دوسرے اخلاق ذمیمہ سے نجات پانا، نفس اتارہ کی شدید گرفت سے خلاصی پانا، کسی درجے میں ضروری یا مستحسن ہے یا نہیں؟ نماز میں خشوع و خضوع، دعا میں تضرع و ابتمال کی کیفیت، محاسبہ نفس کی عادت اور سب سے بڑھ کر اللہ و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت، حسی لذت و حلاوت کا حصول یا کم از کم اس پر شوق و اہتمام، صفائی معاملات، صدق و امانت اور حقوق العباد کی اہمیت اور فکر، نفس پر قابو رکھنا، غصہ میں آپے سے باہر نہ ہو جانا، کسی درجہ میں مطلوب ہے یا نہیں، تو ہر سلیم الفطرت انسان اور خاص طور پر وہ مسلمان جس کی آنکھوں پر تعصب کی پٹی بندھی ہوئی نہیں ہے یہی جواب دیگا کہ یہ چیزیں نہ صرف مستحسن بلکہ شرعاً مطلوب ہیں اور سارا قرآن اور حدیث کے دفتر اس کی ترغیب و تاکید سے بھرے ہوئے ہیں، لیکن اگر کہا جائے کہ ان ہی صفات کے حصول کا ذریعہ وہ طریق عمل ہے جس کو بعد کی صدیوں میں تصوف کے نام سے پکارا جانے لگا، تو اس کے سنتے ہی بعض لوگوں کی پیشانی پر شکن پڑ جائیگی اس لئے کہ

اس اصطلاح سے ان کو وحشت اور اس کے بعض برخو علمبرداروں اور دعویداروں کے متعلق ان کے تجربات نہایت تلخ ہیں، ان کے حافظہ میں اس وقت وہ واقعات ابھر آتے ہیں جو ان کو معاملہ کرنے پر یا انکو قریب سے دیکھنے پر ان کے ساتھ پیش آئے۔

”تصوف کے سلسلے میں دو گروہ پائے جاتے ہیں ایک وہ جو تمام اجزاء کو علیحدہ علیحدہ تسلیم کرتا ہے، لیکن جب اس کے مجموعے کو کوئی نام دیدیا جاتا ہے تو وہ اس سے انکار کر دیتا ہے، ہم نے اوپر جن مقاصد اور صفات کا ذکر کیا ہے وہ تقریباً سب لوگوں کو علیحدہ علیحدہ تسلیم ہیں، لیکن جب کہا جاتا ہے کہ کچھ لوگوں نے (کسی وجہ سے) اس مجموعہ کا نام تصوف رکھ دیا ہے تو فوراً تیوری پر بل پڑ جاتے ہیں اور وہ کہنے لگتے ہیں کہ ہم تصوف کو نہیں مانتے اور تصوف نے بڑا نقصان پہنچایا ہے، اور دوسرا گروہ وہ ہے کہ اگر کوئی اس حقیقت کا نام بول کر پیش کرے تو اسکو قبول کر لیتا ہے مثلاً کہا جائے کہ قرآن مجید کی اصطلاح میں اس کا نام تزکیہ، حدیث کی اصطلاح میں اس کا نام احسان اور بعض علماء متاخرین کی اصطلاح میں اس کا نام فقہ باطن ہے تو وہ کہتے ہیں کہ اس سے اختلاف کی کوئی وجہ نہیں، اور یہ سب چیزیں منصوص ہیں واقعہ یہ ہے کہ اس وقت تک لکھی ہوئی ساری کتابوں میں نہ ترمیم ہو سکتی ہے اور نہ زبان خلق کو جو فقارۂ خدا کہی گئی ہے روکا جاسکتا ہے ورنہ اگر ہمارے اختیار کی بات ہوتی تو ہم اس کو تزکیہ و احسان کے لفظ سے یاد کرتے اور تصوف کا لفظ ہی استعمال نہ کرتے لیکن اب اسکا معروف نام یہی پڑ گیا اور یہ کسی فن کی خصوصیت نہیں، علوم و فنون کی ساری تاریخ اسی طرح کی مروجہ اصطلاحات سے پر ہیں، محققین فن نے ہمیشہ مقاصد پر زور دیا اور وسائل کو وسائل ہی کی حد تک رکھا اسی طرح انہوں نے بڑی جرأت اور بلند آہنگی سے ان

چیزوں کا انکار کیا جو اس کے روح و مغز اور اصل مقاصد سے نہ صرف خارج بلکہ ان کے منافی اور اکثر اوقات ان کے لئے مضر ثابت ہوتی ہیں، تاریخ اسلام میں کوئی ایسا دور نہیں گزرا کہ اس فن کے داعیوں، معلموں اور اہل تحقیق نے مغزو پوست، حقائق و اشکال اور مقاصد و رسوم میں فرق نہ کیا ہو، پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ اللہ، اور شیخ شہاب الدین سہروردی سے لے کر مجدد الف ثانی رحمہ اللہ، شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ، حضرت سید احمد شہید رحمہ اللہ، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ اور حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ سب نے قشرو لباب، مقصود وغیر مقصود میں پوری وضاحت کے ساتھ امتیاز پر زور دیا اور ان رسوم و عادات کی اس شدت سے تردید کی جو غیر مسلمانوں کے اختلاط یا صوفیائے خام کے اثر سے داخل ہو گئی تھیں اور ان کو تصوف اور طریقت کا جز سمجھ لیا گیا تھا، حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی کی فتوح الغیب ہو یا غنیۃ الطالبین یا شیخ شہاب الدین سہروردی کی عوارف المعارف، حضرت مجدد صاحب کی مکتوبات امام ربانی ہو یا حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کی تصنیفات یا حضرت سید احمد شہید کی صراط مستقیم، حضرت گنگوہی کے مکتوبات یا مولانا تھانوی کی تربیت السالک و قصد السبیل ہر جگہ یہ مضامین یکثرت ملیں گے کہ انہوں نے دودھ کا دودھ پانی کا پانی الگ کر دیا۔

ہم نے جن بزرگوں کا زمانہ پایا اور ان کی خدمت میں پہنچنے کی سعادت حاصل ہوئی اور ان کو دیکھ کر تصوف کے قائل اور معتقد ہوئے، ان میں ہم نے تصوف اور طریقت ہی کا نہیں دین و شریعت کا لب لباب پایا، ان کے اخلاق، اخلاق نبویؐ کا پرتو، ان کے معاملات اور اعمال اور ان کی زندگی شریعت کے سانچے میں ڈھلی

اولیٰ اور اس کے ترازو میں تلی ہوئی دیکھی، ان کو ہمیشہ مقاصد و مسائل کے درمیان فرق کرتے ہوئے اصطلاحات سے مستغنی ہو کر اور اکثر ان کو فراموش کر کے حقائق پر زور دیتے دیکھا، رسوم سے پہلے پرواہ و بیگانہ اور بدعات کا سخت مخالف اور منکر پایا، ان کے اتباع سنت کا دائرہ صرف عبادات نہیں بلکہ عادات و معاملات تک وسیع اور محیط پایا، وہ اس فن کے مقلد نہیں بلکہ مجتہد تھے جو اپنی تعداد بے سیرت، طویل تجربہ سے اس فن میں کبھی اختصار سے، کبھی احکام سے اور کبھی حذف و ترمیم سے کام لیتے اور ہر ایک کے مزاج کے مطابق نسخہ تجویز کرتے اور معالجہ فرماتے اور علاج و پرہیز میں طبائع و مشاغل و حالات کا پورا لحاظ رکھتے، انکی شان اس کے واسطے میں مجتہدین اطباء و اضعین فن کی ہے جو اپنے فن کے محکوم نہیں حاکم ہوتے ہیں اور جن کے سامنے اصل مقصود فائدہ اور مریض کی صحت ہوتی ہے نہ کہ لکیر کے فقیر بننا اور دیئے ہوئے حق کا دوہرا دینا، ان حضرات کے نزدیک اخلاق کی اصلاح، معاملات کی سقائی، طبیعت میں اعتدال کا پیدا ہونا، ضبط نفس اور ایثار، انقیاد و اطاعت اور ہر چیز میں اخلاص و رضائے الہی کی طلب تصوف کا اصل مقصود اور اذکار و مجاہدات، صحبت شیخ حتی کہ بیعت و ارادت کا اصلی فائدہ ہے اگر یہ حاصل نہیں تو یہ ساری محنت کوہ کندہ کاہ پر آوردن کے مرادف ہے اور اس شعر کے مصداق :-

خواجہ پندار کہ مرد واصل است
حاصل خواجہ بجز پندار نیست

(شریعت و طریقت کا تلازم صفحہ ۵۶، ۵۷، ۵۸)

مسئلہ استعانت اور علمائے دیوبند

استعانت بغیر اللہ کے متعلق علمائے دیوبند نے اپنی کتابوں اور فتاویٰ میں جو تفصیل نقل کی ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ غیر اللہ کو فاعل مستقل اور قادر بالذات سمجھ کر عدا یا گنا یا کسی کو قادر بعبادہ الہی مان کر مستقل بالعرض سمجھ کر یعنی اس اعتقاد کے ساتھ عدا چاہنا کہ جو امور بشری طاقت سے باہر ہیں عطائے الہی کے بعد وہ ان میں مستقل و مختار ہے، یہ دونوں صورتیں کفر اور شرک ہیں، اسی طرح اگر کسی کو مستقل بالذات یا مستقل بالعرض نہ سمجھا جائے لیکن معاملہ اس کے ساتھ مستقل بالذات کا سا کرے یا مستقل سمجھنے کا ایہام ہوتا ہو جیسے ارواح سے استعانت یہ دونوں صورتیں بھی حرام اور ناجائز ہیں، البتہ جو امور طاقت بشریہ کے ماتحت داخل ہیں اور کسی شخص کو ان کے فاعل کے متعلق مستقل ہونے کا توہم بھی نہ ہوتا ہو خواہ وہ امور شرعیہ سے ہوں جیسے دعا اور صبر و نماز وغیرہ یا وہ امور عادیہ میں سے ہوں جیسے روٹی کی امداد سے بھوک رفع کرنا اور دوا کی عدا سے مرض کا علاج کرنا، استعانت کی یہ صورت جائز اور مباح ہے اور تقریباً یہی عرب کے سلفی علماء کا مسلک ہے، علمائے دیوبند کے مذہب کی مذکورہ تفصیل کے لئے دیکھئے ”آثار خیر“ صفحہ ۲۹۸-۳۰۰، و تفسیر عثمانی پر اشکالات کے جوابات (از مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند) و الفاروق (عربی) صفحہ ۷۱ نیز دیکھئے خیر الفتاویٰ ۱/۷۶، فتاویٰ رشیدیہ: ۳۳۵-۳۳۷، تالیفات رشیدیہ ۶۹-۷۰۔ امداد الفتاویٰ: ۳۳۳/۵ و فتاویٰ محمودیہ: ۲۰۶/۱۔

اس کے بالکل برعکس الدیوبندیہ کے مؤلف صفحہ ۶۹ پر لکھتے ہیں کہ علمائے دیوبند ارواح سے استمداد و استعانت کو جائز سمجھتے ہیں اور دلیل انہوں نے ”سوانح قاسمی“ کے حاشیہ میں مولانا مناظر احسن گیلانی کے ایک جملہ کا غلط ترجمہ کر کے پیش کی ہے، مولانا گیلانی رحمہ اللہ کا جملہ ہے ”بزرگوں کی ارواح سے امداد لینے کے ہم منکر نہیں ہیں“ اس جملہ کا صاف مطلب یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ ارواح کو ذریعہ بنا کر کسی بندے کی مدد کرے تو ہم اس امداد لینے کے منکر نہیں ہیں ”امداد لینا“ اور چیز ہے اور ”امداد طلب کرنا“ بالکل دوسری چیز ہے ”امداد لینا“ ”امداد طلب کرنے“ کو مستلزم نہیں، اگر آپ کی طلب کے

پھر آپ کے ساتھ کوئی تعاون کرے اور آپ اس کے تعاون کو قبول کریں تو ایسی صورت میں یہ کہنا تو صحیح ہوگا کہ آپ نے فلاں شخص کے تعاون کو قبول کیا، اس کی امداد کو لیا لیکن یہ کہنا درست نہ ہوگا کہ آپ نے اس سے مدد طلب کی، مولانا گیلانی رحمہ اللہ کے جملہ کا مطلب یہی ہے کہ جن واقعات میں ارواح کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے امداد کی ہے ہم ان واقعات میں ارواح کے ذریعہ امداد لینے کے منکر نہیں ہیں، یہ مطلب نہیں ہے کہ ارواح سے استعانت جائز ہے کیونکہ علمائے دیوبند کے دوسرے فتاویٰ میں اس کے عدم اہل کی تصریح موجود ہے..... ”الذیوبندیہ“ کے فاضل مصنف نے ”امداد لینے“ کا ترجمہ ”الاستعانة“ سے کیا ہے ان کا ترجمہ ہے ”فلسفاننکر الاستعانة بارواح المشایخ“ حالانکہ صحیح ترجمہ ہوگا ”فلسفاننکر اخذالمعولة“

اسی طرح صفحہ ۷۸ پر اس سلسلہ میں یہ خیانت کی کہ امداد الفتاویٰ میں کسی نے حضرت تھانوی رحمہ اللہ سے سوال کیا ہے کہ حضرت حاجی صاحب نے لکھا ہے کہ صاحب ”لف الارواح کے نزدیک بزرگوں کی ارواح سے استعانت ثابت ہے، اس کا کیا مطلب ہے؟“ مصنف نے اس سوال سے حرف استفہام حذف کر کے پھر اس کے ترجمہ سے استدلال کیا ہے کہ ارواح سے استعانت علمائے دیوبند کے نزدیک جائز ہے اور آگے حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے جو جواب دیا ہے جس میں استعانت کی مذکورہ بالا تفصیل لکھی گئی ہے اسے بالکل چھوڑ دیا، مؤلف کی دیانت کا اندازہ لگائیں کہ فتاویٰ میں مستثنیٰ حضرات کے سوالات کو بھی انہوں نے عقائد علمائے دیوبند کا ماخذ قرار دیا ہے۔



کچھ مختصر مختصر

یہاں تک جو بحث ہم نے کی اس میں کتاب کے اکثر حصہ کا جواب آگیا اور متعلقہ مسائل میں ہم نے ضرورت محسوس کی کہ اکابر دیوبند کی کتابوں سے کچھ عبارتیں بھی پیش کی جائیں جو ان مسائل میں علمائے دیوبند کے صحیح مسلک کی ترجمانی کرتی ہیں، کتاب کے اگلے چند عنوان ایسے رہ گئے ہیں جن میں اس قدر واضح غلط بیانی کی گئی ہے کہ اس کی

تفصیلی تردید کی ہم ضرورت محسوس نہیں کرتے ہیں، صرف اختصار کے ساتھ اس کی نشان دہی کرتے ہیں اور کہیں کہیں کچھ وضاحت!

○ صفحہ ۸۲ پر موصوف رقم طراز ہیں: ”دیوبندی جماعت کا خیال ہے کہ ان کے مشائخ ہر چیز کا علم رکھتے ہیں“ اس واضح جھوٹ کی تردید کے لئے تہذیب کی زبان کیسے استعمال کی جائے۔

○ صفحہ ۹۶ پر لکھتے ہیں: ”بعض دیوبندیوں کا خیال ہے کہ مدرسہ دیوبند کی بنیاد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدرسہ کا حساب چیک کرنے کے لئے کبھی کبھار اپنے صحابہ اور خلفاء کے ساتھ خود یہاں تشریف لاتے ہیں۔“ اس بہتان تراشی کے ثبوت کے لئے جماعت حزب اللہ کے گمراہ باقی مسعود الدین عثمانی کی کتاب ”توحید خالص“ کا حوالہ دیا ہے، مدرسہ کے حساب کے آڈٹ کے سلسلہ میں ”ارواحِ ثلاثہ“ میں مذکور حضرت نانوتوی رحمہ اللہ کے خادم دیوان محمد یاسین صاحب کے ایک واقعہ سے بھی استدلال کیا ہے لیکن حضرت تھانوی رحمہ اللہ نے حاشیہ میں تصریح کر دی ہے کہ یہ از قسم کشف ہے، معلوم نہیں اس کشف کو علمائے دیوبند کا عقیدہ کیسے قرار دیا، پھر اسی ارواحِ ثلاثہ کے صفحہ ۲۲ پر دارالعلوم دیوبند کی تاسیس کی تفصیل لکھی گئی ہے کہ بنیاد کس نے رکھی، کہاں رکھی؟ برصغیر کی تاریخ کی ہر معتبر کتاب میں یہ تفصیل موجود ہے، وہ تفصیل نظر انداز کر دی گئی اور مسعود الدین کی عیارت تلاش کی گئی!

○ جیسا کہ بتایا گیا ہے کہ اس کتاب کا اسلوب یہ طے ہوا ہے کہ اولاً علمائے دیوبند کے لئے ایک عقیدہ وجود میں لایا جائے اور پھر اس کے خلاف سلفی علماء کے فتاویٰ نقل کئے جائیں، یہاں موصوف سے بے خیالی میں یہ لطیفہ سرزد ہوا کہ عنوان قائم کیا ”روحِ جسم میں مرنے کے بعد منتقل ہو سکتی ہے“ پھر حسب معمول کشف و کرامت کے ایک دو واقعات ذکر کرنے کے بعد اس کو علمائے دیوبند کا عقیدہ قرار دیا اور پھر خود اس عقیدہ کی تردید فرمائی لیکن اس کے متصل آگے صفحہ ۱۰۰ پر ریاض کی مجلس قائمہ کا جو فتویٰ نقل کیا، اس میں ہے:

”کسی آدمی کے مرنے کے بعد روح کا اس کے جسم کی طرف لوٹنا اللہ کی قدرت سے ممکن ہے، البتہ اس کے وقوع کو ثابت کرنے

کے لئے دلیل کی ضرورت ہے۔"

اس کے بعد اس فتویٰ میں سورۃ بقرہ کی ان مختلف آیات سے اس کے وقوع پر استدلال کیا گیا ہے جن میں سے ایک میں بنی اسرائیل کے مقتول، دوسری آیت میں حضرت عزیز علیہ السلام کی وفات اور تیسری میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے چار بھائیوں کے مرنے کے بعد ان میں روح کے دوبارہ آنے کا ذکر ہے، یوں موصوف نے اس چیز کی نفی کی، مجلس قائمہ کافتویٰ اس کے وقوع کو ثابت کر رہا ہے؟

○ صفحہ ۱۰۳ پر موصوف لکھتے ہیں: "دیوبندی جماعت اپنے مشائخ کے بارے میں یہ عقیدہ رکھتی ہے کہ وہ دور کی مسافروں کو چند لمحوں میں طے کرتے تھے اور ہر دن مسجد ارام کی زیارت کرتے تھے۔"

حسب معمول یہاں بھی چند کرامات ذکر کر کے علمائے دیوبند کا یہ عقیدہ تخلیق کیا گیا! ○ حضرت خواجہ عزیز الحسن رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ، حضرت تھانوی رحمہ اللہ کے ناگرد شیخ احمد حسین نے کسی آدمی کے حق میں بددعا کی تو وہ اسی وقت مر گیا، حضرت انور رحمہ اللہ کشمیری رحمہ اللہ نے بھی فیض الباری (۶۱/۳) میں چند ایسے واقعات ذکر کئے ہیں کہ کسی بزرگ نے کسی جانور کے حق میں بددعا کی، وہ جانور مر گیا، پھر فرمایا "اللہ کے حکم سے" "تو وہ جانور زندہ ہو گیا۔"

کرامات کے اس طرح کے واقعات جمع کر کے فاضل مصنف نے عنوان قائم کیا، "مشائخ دیوبند موت اور زندگی کے مالک ہیں۔"

○ ارواح ثلاثہ میں خواجہ احمد جان کی ایک کرامت لکھی ہے کہ آپ مستجاب الاموات مشہور تھے، ایک عورت اپنا ٹائینا بیٹا آپ کے پاس لائی، آپ نے اس کے ہاتھ پر ہاتھ پھیرا تو اس کی بیٹائی لوٹ آئی، اسی طرح حضرت نانوتویؒ، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ اور حضرت حافظ ضامن شہید رحمہم اللہ جس وقت انگریزوں کے خلاف جہاد میں مصروف تھے تو ایک موقع پر حضرت قاسم نانوتوی رحمہ اللہ کی کنپٹی پر گولی لگی، لوگ جب گھبرا کے قریب آئے، آپ کے کپڑے خون سے سرخ تھے لیکن گولی کا کوئی اثر نہ تھا۔

کرامات کے یہ دو واقعات ذکر کر کے مؤلف اجتہاد کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "علمائے

ضمیر ”مشائخ دیوبند“ کو قرار دیا حالانکہ عربی زبان میں اس کا صحیح ترجمہ ہوگا ”ولولابد
لفعل مثل ذلك بالحافظ الشهيد“ دونوں صورتوں میں لفظ اور معنی ہر لحاظ سے
زمین آسمان کا فرق ہے۔

متذکرہ بالا عبارت میں مولانا گیلانی رحمہ اللہ نے آگے بھی مجہول کے صیغہ استعمال
کئے ہیں، ملاحظہ ہو ”سیدنا الامام الکبیر زندہ رکھے گئے“ ”حافظ شہید اٹھائے گئے“ اب اگر
فاضل مصنف ان صیغوں کو بھی عربی زبان میں معروف بنا کر اور فاعل کی ضمیر مشائخ دیوبند
کی طرف راجع کر کے یوں ترجمہ کریں ”احبوا سیدنا الامام الکبیر“..... ”ذرفعوا
الحافظ الشهيد“ یعنی ”مشائخ دیوبند نے سیدنا الامام الکبیر کو زندہ رکھا اور حافظ شہید
کو اٹھا لیا“ اور اس سے یہ عقیدہ اخذ فرمائیں کہ ”مشائخ دیوبند جس کو چاہے زندہ رکھتے
تھے اور جسے چاہے مار دیتے تھے“ تو اس طرح وہ اپنی کتاب کے شرمناک نمونوں میں ایک
اور افسوسناک عقیدہ کا اضافہ کر سکتے تھے، ایسے لوگوں کے لئے میں مولانا گیلانی ہی کے یہ
الفاظ نقل کروں گا:

”جو نہیں جانتے ہیں وہ تو خیر جاہل ہیں لیکن جان کر بھی علمائے
دیوبند کے متعلق بہتان تراشیوں اور تہمت بافیوں کی خدمت جو
انجام دے رہے ہیں ان کو اپنے اعمال کا محاسبہ اس کے سامنے دینا
ہوگا جس کے سامنے نہ منطق ان کی چلے گی اور نہ مولویانہ پینترے
کام آئیں گے“ (حاشیہ سوانح قاسمی ۱/۳۳۲)

○ کون کب مرتا ہے؟ اس کا علم سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی اور کو نہیں لیکن کسی کو
کشف ہو جائے کہ فلاں آدمی مر جائے گا یا زندہ رہے گا تو ایسے کشف کا وقوع ہو سکتا ہے
لیکن کشف، علم یقین کا فائدہ نہیں دیتا بلکہ اس سے ایک غلطی علم حاصل ہوتا ہے، حضرت
تھانوی رحمہ اللہ ”تعلیم الدین“ (صفحہ ۱۲۹) میں لکھتے ہیں:

”کشف والہام سے علم غلطی حاصل ہوتا ہے، اگر موافق قواعد شرعیہ
کے ہے قابل قبول ہوگا، ورنہ واجب الترمیم ہے۔“

کشف صحیح بھی ہو سکتا ہے اور غلط بھی اسی طرح کوئی اپنی یا دوسرے آدمی کی صحت

ایک اندازہ اور تخمینہ ہے، علم نہیں ہے، یہ تخمینہ غلط بھی ہو سکتا ہے اور صحیح بھی! حضرت مولانا مدنی رحمہ اللہ بیمار تھے تو ان سے مولانا ریاض احمد صاحب ملنے آئے، رخصت ہوتے ہوئے کہا ”میں اس سال کے آخر میں انشاء اللہ خدمت میں حاضر ہو جاؤں گا“ حضرت مدنی رحمہ اللہ نے فرمایا ”بھائی! اب تو شاید اس دنیا میں ہم نہیں مل سکیں گے، ان شاء اللہ قیامت میں ملیں گے“ مؤلف نے اس طرح کے واقعات جمع کر کے عقائد دیوبند میں ایک اور عقیدہ کا اضافہ فرمایا، لگتے ہیں: ”اموات کا علم صرف اللہ کو ہے لیکن دیوبندیوں کا خیال ہے کہ یہ اللہ کی خصوصیت نہیں بلکہ کشف و مراقبہ سے اس پر اطلاع ممکن ہے“ (صفحہ ۱۴)

کتے ڈاکٹر اور حکیم ہیں جو مریض کو دیکھ کر فیصلہ سنا دیتے ہیں ”یہ بچنے کا نہیں، اسے گھر لے چلیں“ اور عموماً ان کی بات درست بھی نکلتی ہے، مصنف کے عقائد مستند کرنے کے نرالے اصول کا تیشہ ان پر بھی چلائیں ”اموات کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے لیکن طبیبوں کا عقیدہ ہے کہ یہ اللہ کی خصوصیت نہیں بلکہ وہ بھی قرآن سے اس پر اطلاع پاسکتے ہیں“ سبحانک هذا بهتان عظیم۔

○ صفحہ ۱۳۳ سے لے کر ۱۶۳ تک تقریباً بیس صفحات میں تین عنوان قائم کر کے یہ بات ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ علمائے دیوبند کا عقیدہ ہے کہ ان کے مشائخ دلوں کے رازوں کو جانتے تھے، بارش برسنے کا وقت انہیں معلوم ہوتا تھا اور بطن مادر میں نہ مادہ کا علم رکھتے تھے اور استدلال حسب معمول ایسے واقعات سے کیا گیا ہے جو کشف و فراست سے متعلق ہیں، کشف سے یا اپنی فراست و اندازے کی بنیاد پر کسی بزرگ نے کہہ دیا کہ ”بارش ہوگی“ اور واقعاً بارش ہوگئی یا کہہ دیا ”لڑکا ہوگا“ اور واقعاً لڑکے کی ولادت ہوگئی، پھر پانچ صفحوں میں سلفی علماء کے فتاویٰ نقل کئے گئے ہیں کہ ان امور کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہوتا ہے، اطلاعاً عرض ہے کہ علمائے دیوبند کا بھی یہی مسلک ہے اور ان کی کتابوں میں زیادہ بطل و تفصیل کے ساتھ یہ فتاویٰ موجود ہیں، جو فتاویٰ نقل کئے گئے، اس کی عبارت پڑھنے کی شاید خود موصوف کو بھی توفیق نہیں ہوئی، اس میں ہے:

”بعض ماہرین بارش کی علامات یا اسباب کے ذریعہ بارش ہونے کی

پیشگی اطلاع دیتے ہیں لیکن یہ ایک اجمالی اطلاع ہوتی ہے، جو ایک اندازہ ہوتا ہے اور غلط بھی ہو سکتا ہے..... یہی معاملہ بطن ماور میں نز، مادہ کا ہے کہ بعض آلات سے اس کی اطلاع تو ہو جاتی ہے لیکن وہ کوئی یقینی علم نہیں ہوتا، غلطی کا بھی اس میں احتمال ہوتا ہے“ (۱۶۳، ۱۶۴)

موصوف اور اس کے ساتھی ان فتاویٰ کو عربی میں اگر اچھی طرح نہیں سمجھ سکتے تو مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ کی تفسیر ”معارف القرآن“ (جلد ۷ صفحہ ۵۳-۵۶) دیکھ لیں، وہاں اسی مضمون کو زیادہ بسط و تفصیل کے ساتھ اردو زبان میں بیان کیا گیا ہے! ○ ”علم الغیب“ کا عنوان قائم کر کے کہا گیا ہے کہ علمائے دیوبند نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اولیاء اللہ کے عالم الغیب ہونے کے قائل ہیں صفت علم الغیب کو صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کے لئے ماننے اور ثابت کرنے پر علمائے دیوبند نے ہو کچھ لکھا وہ ہر ایک جانتا ہے۔

○ صفحہ ۱۸۸ پر ”نور و بشر“ کے مسئلہ میں لکھا ہے کہ علمائے دیوبند نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کہتے ہیں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے نور سے پیدا ہوئے۔ ان تمام عقائد کی طرف غلط نسبت کرنے کے حوالہ سے سوائے اس کے اور کیا کہا جائے کہ ۔

وہ بات جس کا میرے فہم میں ذکر نہ تھا
وہ بات انہیں بڑی ناگوار گذری ہے

○ ایک بڑی خیانت کتاب میں یہ کی گئی ہے کہ بہت سارے وہ علماء جن کا شمار مشائخ دیوبند اور ان کے خوش چینیوں میں قطعاً نہیں ہوتا ان کی عبارتوں کو علمائے دیوبند کے عقائد کے ثبوت کے لئے دلیل کے طور پر پیش کیا گیا ہے چنانچہ صفحہ ۳۴ پر وحدۃ الوجود کے سلسلہ میں مشہور غیر دیوبندی عالم مولانا فضل حق خیر آبادی کی عبارت بطور دلیل پیش کی گئی ہے، صفحہ ۱۲۳ پر ”نداء رسول“ کے متعلق مصر کے مشہور عالم علامہ زاہد الکوثری کی عبارت سے استدلال کیا گیا ہے، صفحہ ۷۳ پر علامہ عبدالحی لکھنوی رحمہ اللہ کو علمائے دیوبند کی صف میں شامل ہونے کا تاثر دیا گیا ہے، صفحہ ۱۴۴ پر مولانا عبدالمجید دریا آبادی

کی عبارت سے دلیل اخذ کی گئی ہے، صفحہ ۲۲۴ پر توسل کے بارے میں علامہ کوثری کی عبارت کو دلیل کے طور پر پیش کیا گیا ہے، صفحہ ۲۳۲ پر استواء علی العرش کے مسئلہ میں علامہ علی قاری کی عبارت کو مستدل بنایا گیا ہے، صفحہ ۲۶۷ پر علامہ شبلی نعمانی کی کتاب میں ایک آیت میں کتابت کی غلطی ہو گئی اس سے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ علامہ دیوبند نصوص میں تحریف کرتے ہیں حالانکہ مولانا فضل حق خیر آبادی، علامہ زاہد الکوثری، مولانا عبدالحی لکھنوی، مولانا عبدالمجید دریا آبادی، علامہ علی قاری اور علامہ شبلی نعمانی میں سے کوئی بھی عالم ”علامہ دیوبند“ میں شمار نہیں کئے جاتے ہیں ”الدیوبندیہ“ کے فاضل مؤلف کا ان اہل علم کے ساتھ یہ ایک ایسا حسن ظن ہے جس کا حقیقت سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے، جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ ساز کرے۔

○ بعض مقالات پر ایک عالم کی عبارت دوسرے عالم کی طرف غلط طور پر منسوب کی گئی ہے، چنانچہ صفحہ ۱۰۸ پر حضرت قاری محمد طیب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت کو مولانا مناظر احسن گیلانی رحمہ اللہ کی طرف منسوب کیا ہے، صفحہ ۷۲ پر ”ایلا نعبد وایلا نستعین“ کی تفسیر علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ کی طرف منسوب کی ہے حالانکہ وہ حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ کی تفسیر ہے، اسی طرح صفحہ ۱۶۶ پر سورۃ بقرہ کی آیت ”ویکون الرسول علیکم شہیدا“ کی تفسیر بھی علامہ عثمانی رحمہ اللہ کی طرف منسوب کی ہے حالانکہ وہ تفسیر بھی حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ کی ہے، صفحہ ۲۷۴ پر حضرت حکیم الامت تھانوی رحمہ اللہ کی ”امداد الفتاویٰ“ کو حضرت حاجی امداد اللہ رحمہ اللہ کی کتاب قرار دی گئی ہے جبکہ سب جانتے ہیں کہ حضرت حاجی امداد اللہ رحمہ اللہ مفتی نہ تھے۔

○ تفسیر عثمانی اردو زبان کی ایک مختصر مگر جامع، دلنشین، مستند اور عام فہم تفسیر ہے، اس کی ان خوبیوں کی بناء پر سعودی عرب کے ”مجمع الملک فہد“ نے اسے شائع کیا اور رابطہ عالم اسلامی نے اس کے لاکھوں نسخے اردو خواں مسلمانوں میں تقسیم کئے، دیوبند سے تعلق رکھنے والے جلیل القدر عالم کی اس تفسیر کی اس پیمانہ پر اشاعت غیر مقلدین کے لئے سوہان روح بن گئی چنانچہ وہ اس میں حسب عادت شرک و بدعت اور گمراہی و منکالت پر کسی بھی طرح دلالت کرنے والے جملے تلاش کرنے لگے لیکن جب اس طرح کی کوئی چیز ان کے ہاتھ نہ آئی تو بالکل غیر محتمل، واضح عبارات سے ایسے خود ساختہ معنی

اخذ کئے گئے اور ایسے عقائد ان سے برآمد کئے گئے کہ علامہ عثمانی رحمہ اللہ کے حاشیہ خیال میں بھی ان کا گذر نہ ہوا ہوگا، پد ریافتی، خیانت، کذب و افتراء، جیسے تمام الفاظ مہذب سے مہذب اسلوب میں بھی ان کی اس حرکت کے لئے ہلکے اور خفیف تر معلوم ہوتے ہیں، یہاں ہم اس کی صرف ایک مثال پیش کرتے ہیں، قرآن کریم کی سورۃ حج کی آیت ”مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ.....“ میں ”نصرہ“ کے اندر ضمیر مفعول کا مرجع ماقبل میں صراحتاً مذکور نہیں، علامہ عثمانی رحمہ اللہ اس کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

”لَنْ يَنْصُرَهُ“ میں ضمیر مفعول نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے جن کا تصور گویا ہمہ وقت موجود رہتا ہے کیونکہ آپ ہی قرآن کے اولین مخاطب ہیں۔“

”الذیوبندیہ“ کا مجتہد صفحہ ۵۰ پر لکھتا ہے کہ یہ تفسیر ”تصور شیخ“ کے عقیدہ پر مبنی ہے اور پھر اس سے ثابت کیا ہے کہ ”تصور شیخ“ علمائے دیوبند کا ایک خطرناک عقیدہ ہے، حالانکہ حضرت ابن عباس، ضحاک، کلبی، مقاتل سب سے یہ منقول ہے کہ مفعول کی ضمیر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع ہے (دیکھئے روح المعانی جلد ۱۱ صفحہ ۱۳۶) علامہ عثمانی کے حاشیہ میں مصطفیٰ تصور شیخ کا کوئی تصور نہیں ”تفسیر عثمانی“ کے ساتھ یہی معاملہ دوسری عبارتوں میں بھی ہے، قیاس کن زنگھستان من بہار مرا۔

○ حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ کی مشہور کتاب ”ایضاح الاولیہ“ میں ایک آیت ”ہو کاتب اور سبقت قلم سے غلط درج ہوگئی، اس غلطی کو دلیل بنا کر شیریں بیان مصنف نے جو گوہر افشائیاں فرمائی ہیں وہ واضح کرتی ہیں کہ سچ، امانت، دیانت، خوف خدا اور آخرت کی جواب دہی جیسے الفاظ اور ان کے مفہوم کا ان حضرات کے ہاں سرے سے وجود ہی نہیں ہے ”تحریف نصوص“ کا عنوان قائم کر کے مصنف لکھتے ہیں:

”کتاب و سنت میں تحریف کرنا یقیناً ان خطرناک امور میں سے ایک ہے جن کے تصور سے مسلمان کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں کہ آدمی اللہ اور اس کے رسول پر کوئی جھوٹ بولے یا کتاب اللہ اور

دیوبند نے اس چیز کی کوئی پروا نہیں کی اور اپنے مذہب کی ترجیح کے لئے قرآن کریم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں تحریف کی“ (صفحہ ۲۶۵)

اس کے بعد ”ایضاح الاولہ“ کی وہ عبارت نقل کی گئی ہے جس میں آیت کریمہ غلط درج ہو گئی ہے پھر افسوس کا اظہار کرتے ہوئے لکھا گیا:

”علمائے اہل حدیث نے اس تحریف کی تردید کی اور اس کتاب کو رد کیا لیکن سخت افسوس تو اس بات پر ہے کہ علمائے دیوبند نے کتاب سے مذکورہ عبارت کو جو واضح تحریف پر مشتمل ہے حذف نہیں کیا اور نہ ہی حاشیہ میں اس پر کسی قسم کا تبصرہ کیا۔“

یہ بات تو ہمیں تسلیم ہے کہ ”ایضاح الاولہ“ کے پہلے ایڈیشن اور دوسرے ایڈیشن میں آیت کریمہ غلط درج ہوئی ہے لیکن یہ کہنا اور یہ تاثر دینا کہ علمائے دیوبند نے کتاب سے مذکورہ عبارت حذف نہیں کی اور اس میں یہ آیت اسی طرح غلط چھپ کر شائع ہو رہی ہے بہت بڑی غلط بیانی ہے، جامعہ العلوم الاسلامیہ بنوری ٹاؤن کے مہتمم مولانا احمد الرحمن صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اس کتاب پر مقدمہ تحریر فرمایا، جو پاکستان کے مشہور اشاعتی ادارے ”ایچ ایم سعید کمپنی“ کے ایڈیشن میں شامل ہے، ”ایک ضروری تنبیہ“ کا باقاعدہ عنوان قائم کر کے مولانا احمد الرحمن صاحب رحمۃ اللہ لکھتے ہیں:

”ایضاح الاولہ پہلی مرتبہ ۱۲۹۹ھ میں میرٹھ میں طبع ہوئی تھی، دوسری مرتبہ ۱۳۳۰ھ میں مولانا سید اصغر حسین صاحب کی تصحیح کے ساتھ مطبع قاسمی دیوبند سے شائع ہوئی جس کے صفحات چار سو ہیں، کتب خانہ فخریہ امرودی دروازہ مراد آباد سے بھی یہ کتاب شائع ہوئی جس پر سن طباعت درج نہیں لیکن اندازہ یہ ہے کہ یہ ایڈیشن دیوبندی ایڈیشن کے بعد کا ہے..... دیوبند اور مراد آباد کے دونوں ایڈیشنوں میں ایک آیت کریمہ کی طباعت میں افسوسناک غلطی ہوئی، عبارت یہ ہے:

”یٰۤاَیُّهَا رَجُلُہٗ کہ ارشاد ہوا ”فَاِنْ تَنٰزَعْتُمْ فِیْ شَیْءٍ

فردوه الى الله والرسول والى اولى الامر منكم“ اور ظاہر ہے کہ حضرات انبیاء اور جملہ اولو الامر واجب الاتباع ہیں، آپ نے آیت ”فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر“ تو دیکھ لی اور یہ آپ کو اب تک معلوم نہ ہوا کہ جس قرآن میں یہ آیت ہے، اسی قرآن میں آیت مذکورہ بالا معروضہ احقر بھی ہے۔ (طبع دیوبند صفحہ ۹، طبع مراد آباد صفحہ ۱۰۳)

یہ سبقت قلم ہے، جس آیت کا حضرت نے حوالہ دیا ہے، اس سے مراد یہ آیت ہے ”یا ایہا الذین آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولی الامر منکم“ چنانچہ قضاء قاضی کی بحث میں حضرت نے اسی مدعا پر دوبارہ اس آیت کا حوالہ دیا ہے (دیکھئے طبع دیوبند ۲۵۶ اور طبع مراد آباد صفحہ ۱۲۶) بہر حال یہ سہو کتابت ہے جو نہایت افسوسناک ہے، اس سے زیادہ افسوسناک بات یہ ہے کہ دیوبند سے مولانا اصغر حسین کی تصحیح کے ساتھ اور مراد آباد سے حضرت مولانا سید فخر الدین صاحب نے ترجمہ بھی جوں کا توں کر دیا، ناشرین کا فرض ہے کہ اس غلطی کی اصلاح کر لیں۔“

(مقدمہ ایضاح الادلہ صفحہ ۷-۸)

چنانچہ بعد کے ایڈیشنوں میں اس غلطی کی اصلاح کر دی گئی ہے، پھر مذکورہ تصحیح شدہ ایڈیشن بھی ”الدیوبندیہ“ کی تالیف سے کئی سال پہلے شائع ہوا ہے، ۱۳۳۰ھ کا ایڈیشن اس کر کے اس میں غلطی کی اگر شہرت کی جاسکتی ہے تو بعد کے ایڈیشن ایسے لوگوں کی طرف سے کیوں نہیں گذرتے اور اس پر تحریر کردہ علمائے دیوبند کے مقدمے مطالعہ میں کیوں نہیں آتے؟ فرض کریں، ہندوستان کا ایک غیر مقلد آکر کہتا ہے ”عرب کے سلفی علماء حدیث نبوی میں تحریف کرتے ہیں“ آپ کے پاس اپنے دعویٰ کی دلیل کیا ہے؟

”دلیل یہ ہے کہ اذان کے بعد جو دعا صحیح حدیث میں منقول ہے، اس میں ”الدرجة الرفیعة“ کا لفظ نہیں ہے، اس لفظ کو حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے تلخیص الجبر (جلد ۲ صفحہ ۲۱۰) میں علامہ سخاوی

نے المقاصد الحسنہ (صفحہ ۱۳۴) میں اور ملا علی قاری نے المصنوع فی معرفۃ الحدیث الموضوع (صفحہ ۱۰۰) میں موضوع قرار دیا ہے، صحیح بخاری (۴/ حدیث نمبر ۴۴۴۲) میں یہ دعا منقول ہے، اس میں یہ لفظ نہیں ہے لیکن امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ اپنے فتاویٰ (۱/ ۱۹۲) میں امام بخاری ہی کے حوالہ سے یہ دعا نقل کی ہے اور اس میں اس لفظ کو ذکر کیا ہے..... اسی طرح ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اپنے اسی فتاویٰ (۲۳/ ۴۵۹) میں دعویٰ کیا ہے کہ صحیح سند سے مروی درود شریف کی کسی روایت میں ”ابراہیم“ اور ”ال ابراہیم“ کے دونوں لفظ یکجا نہیں آئے ہیں حالانکہ صحیح بخاری کتاب التفسیر (۳/ ۴۵۲۰) کی روایت میں یہ دونوں لفظ یکجا موجود ہیں، یہ فتاویٰ سلفی علماء ساہا سال سے چھاپتے ہیں اور عالم اسلام کے بعض ممالک میں مفت بھی تقسیم کرتے ہیں حالانکہ اس میں صحیح حدیث کے درمیان ایک ایسے لفظ کا اضافہ ہے جو بالاتفاق اس میں نہیں ہے اور ایک ایسی چیز کا انکار ہے جو بالاتفاق اس میں ہے، یہ نصوص میں تحریف نہیں تو اور کیا ہے، عرب کے سلفی علماء اس تحریف میں برابر کے شریک ہیں کیونکہ وہ اس غلطی کی نشان دہی کئے بغیر اس کو اسی طرح محرف شائع کر رہے ہیں، کیا یہ دلیل اس دعویٰ کے ثبوت کے لئے کافی نہیں کہ عرب کے سلفی علماء احادیث صحیحہ میں تحریف کے مرتکب ہیں۔“

ظاہر ہے ایسے شخص کے جواب میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ اس طرح کے دلائل سے ان خطرناک فتوؤں کی بوجھاڑ ایک ایسا آدمی تو کر سکتا ہے جس کا سر ہر قسمی سے غیر مقلدین والے مریض و ملغی کی وقت میں مبتلا ہو اور ایک ایسا آدمی اسے تسلیم کر سکتا ہے جس کے سینے کے اندر فتنہ و فساد کا آلاؤ ہر وقت پھٹ رہا ہو، کسی دعویٰ کے ثبوت کے لئے یہ اصول و قوانین ”الدیوبندیہ“ کے مؤلف جیسے لوگوں کی پکھریوں میں تو چل سکتے ہیں، تاہم ہر شیخ، عالم، اسکالر، محقق، دینی اسکالر، دوسرے انسان کی عقل اس طرح کے فیصلہ

اور فتویٰ کا تصور بھی نہیں کر سکتی۔



ذکر کرامات

جیسا کہ یہ بات ہم ماقبل میں ایک سے زائد بار لکھ چکے ہیں کہ ”الدیوبندیہ“ کے مؤلف نے علمائے دیوبند کے عقائد اکثر کشف و کرامت کے واقعات سے تخلیق کئے ہیں، اگر کشف و کرامت کے واقعات سے عقائد مستنبط کرنے کا یہ اچھا اصول اپنایا جائے تو پھر تاریخ اسلام کی شاید ہی کوئی علمی شخصیت ان فتوؤں کی بوچھاڑ سے محفوظ رہ سکے جو موصوف نے مذکورہ اصول کو بنیاد بنا کر شروع کر رکھی ہے، ادروں کو چھوڑیے، شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”الفرقان بین اولیاء الرحمن و اولیاء الشیطان“ میں صحابہ، تابعین، تبع تابعین اور امت مسلمہ کے دیگر صالحین اور اولیاء اللہ کی کرامات کے جو واقعات لکھے ہیں، مصنف کے اصول کے مطابق ان فتوؤں کی زد سے وہ کسی طرح بھی نہیں بچ سکتے، ان کے ذکر کردہ کرامات کے واقعات میں سے یہ چند ملاحظہ ہوں۔

○ قبیلہ نضج کے ایک آدمی کا گدھا راستہ میں مر گیا، ساتھیوں نے کہا ہم آپ کا سامان اپنی سواریوں پر تقسیم کر کے اٹھا لیتے ہیں، اس نے کہا ذرا صبر کرو، وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھی، دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے اس کا گدھا زندہ کر دیا (صفحہ ۱۳۰)

○ وصلہ بن اشیم کا گھوڑا ایک جہاد میں مر گیا، تو اس نے دعا کی، اللہ تعالیٰ نے اس کا گھوڑا دوبارہ زندہ کر دیا۔ (صفحہ ۱۳۰)

○ ایک خارجی حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کو اذیت دیتا تھا، آپ نے اس کے لئے بددعا کی تو وہ اسی وقت مر گیا۔ (صفحہ ۱۳۰)

○ ایک عورت نے حضرت ابو مسلم خولانی اور ان کی بیوی کے درمیان اختلاف پیدا کرنے کی کوشش کی، حضرت خولانی نے اس کے حق میں بددعا کی تو وہ اندھی ہو گئی، پھر توبہ کر کے آپ کے پاس آئی، آپ نے دوبارہ دعا کی تو اس کی بینائی واپس آ گئی (صفحہ ۱۳۹)

○ عبدالواحد بن زید پر فالج کا حملہ ہوا تو اس نے دعا کی کہ وضو کے وقت ان کے اعضا کام کریں، چنانچہ وضو کے وقت ان کے اعضا درست ہو جاتے۔ (صفحہ ۱۳۲)

یہ واقعات کوئی دیوبندی عالم اپنے مشائخ کے بارے میں نہیں لکھ رہا ہے بلکہ شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ بیان فرما رہے ہیں، اس طرح کے اور بھی کئی واقعات علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ نے لکھے ہیں، اب اگر کوئی ”مجتہد“ ان میں سے ہر ایک واقعہ سے ایک عقیدہ تخریج فرمائے، پھر اسے علامہ ابن تیمیہ اور ان کے تابعین سلفی علماء کا عقیدہ قرار دے اور پھر فتوؤں کی ایک مینہ برسانا شروع کر دے، تو اس کے اس اصول افتاء کے متعلق یہی کہا جاسکتا ہے کہ ۔

شہریت پر زخوباں، و ذہر طرف نگارے
یادان صلائے عام است گرمی کنید کارے

کوثر و تسنیم کی زبان

کتاب میں جو خوبصورت اور شیریں زبان استعمال کی گئی ہے، اس کے کچھ نمونے تو آپ نے پڑھ لئے، چند نمونے مزید ملاحظہ ہوں، ”عرض ناشر“ میں بہت سے مشرکانہ عقائد ذکر کرنے کے بعد لکھا گیا:

”وہ اسلامی جماعتیں جو اس طرح کے عقائد میں مبتلا ہیں جو اللہ کی الوہیت، ربوبیت اور اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات میں شرک سے خالی اور پاک نہیں ہیں ان میں دیوبندی جماعت بھی ہے۔“

یہ تو خیر فاضل ناشر ہی بتائیں گے کہ اگر کوئی جماعت اللہ تعالیٰ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی الوہیت، ربوبیت اور اسماء و صفات میں شرک کا عقیدہ رکھے تو اس جماعت کو ”اسلامی جماعتوں“ میں انہوں نے کیسے شامل کر دیا یہاں تو ہمیں صرف زبان کا اسلوب دکھانا مقصود ہے۔

صفحہ ۷۲ پر چند خود ساختہ عقائد لکھنے کے بعد نتیجہ یوں نکالا گیا:

”یہ حکایات و عقائد واضح دلالت کرتے ہیں کہ دیوبندی جماعت میں

دانستہ یا نادانستہ طور پر شرک سمرایت کر چکا ہے اور اس کا شرک
مشرکین مکہ کے شرک سے بھی بڑھ کر ہے۔

محدث العصر مولانا بنوری صاحب رحمہ اللہ کو زندگی کہا گیا جیسا کہ گذر چکا۔ شیخ
الاسلام مولانا حسین احمد مدنی رحمہ اللہ کو مخاطب کر کے جو الفاظ لکھے گئے ہیں، یہاں ہم
صرف اس کی عربی عبارت لکھتے ہیں، ملاحظہ ہو۔

وَيْلٌ لَّكَ يَا مُشْرِكًا..... فَقَدْ عُبِدَ الرَّسُولُ، وَكُفِّرَتْ بِاللَّهِ.

وَالرَّسُولُ يَرْثِي مَنَكَ۔ (صفحہ ۱۲۳)

یہی اسلوب پوری کتاب میں حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، مولانا قاسم نانوتوی،
مولانا حکیم الامت تھانوی اور دوسرے اکابر دیوبند رحمہم اللہ کے لئے اختیار کیا گیا ہے۔ اس
اسلوب کا اسی اسلوب میں جواب دیتا تو ہمارے بس کی بات نہیں البتہ شورش کشمیری کی
ایک نظم کے چند اشعار یاد آ رہے ہیں جو کسی ایسے ہی موقع کے لئے کہے گئے تھے، وہ کہتے
ہیں۔

بے روک ہیں ان فتویٰ قردشوں کی زبانیں
اسلاف کی توہین پہ کرتے ہیں گذارا
امت کے اکابر پہ سب و شتم کی بوچھاڑ
کرتی نہیں، اللہ کی غیرت یہ گوارا
گنگوہیؒ کے دامن پہ ہیں الحاد کے پھینٹے
نانوتویؒ کافر ہے؟ یہ سوچو تو خدا را
اسلام کے باغی ہیں دیوبند کے بیٹے
کس نے تمہیں اس فتویٰ تراشی پہ ابھارا
تم اور میرے قتل کی تدبیر بہت خوب
”آواز سگاہ کم نہ کند رزق گدا را“



برصغیر کے غیر مقلدین کا سب سے خطرناک رویہ اسلاف امت کی شان میں گستاخی

ہے، صحابہ، تابعین، تبع تابعین اور تاریخ اسلام کے دوسرے جلیل القدر علماء اور ائمہ کے ہارسے میں دریدہ دہنی اور ہرزہ سرائی ان کے ہاں کوئی عیب اور کوئی غیر معمولی بات نہیں ہے، اس کی کچھ تفصیل مولانا ابوبکر غازی پوری کی کتاب میں آرہی ہے، اس مقالہ کے لکھنے کے دوران ہمیں ان کی کتابوں کے مطالعہ کا موقع ملا تو معلوم ہوا کہ انہوں نے نہ انہوں کو چھوڑا، نہ دوسروں کو، آپس میں بھی یہ لوگ ایک دوسرے پر پورے تسلسل کے ساتھ کفر و شرک اور طہ و زندقہ ہونے کا فتویٰ لگاتے رہے ہیں۔

○ حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت شاہ اسماعیل صاحب رحمہما اللہ کو عام طور سے یہ لوگ اپنی جماعت کے بانیان میں شمار کرتے ہیں اور مولانا اسماعیل سلفی نے اپنی کتاب ”تحریک آزادی فکر“ میں خاندان ولی اللہی کی خدمات اور کارناموں پر صفحات کے صفحات لکھے ہیں لیکن کتاب ”الدیوبندیہ“ کے مؤلف طالب الرحمن بی کے ایک قریبی عزیز ڈاکٹر شفیق الرحمن زیدی حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کو سرے سے اہل حدیث شمار ہی نہیں کرتے ہیں، لکھتے ہیں:

”ایسے نظریات والے کو صرف اس لئے اہل حدیث کہنا کہ انہوں نے فقہ حنفی کی مخالفت کی ظلم ہے۔“

(اہل توحید سے لئے لمحہ فکریہ صفحہ ۱۸)

اس رسالہ میں آگے لکھتے ہیں:

”یہاں یہ بحث نہیں کہ ”صراط مستقیم“ کس کی کتاب ہے بلکہ عبد المجید صاحب جیسے جید عالم ائمہ حدیث ”صراط مستقیم“ کے مضامین ہی کو مواعظ حسنہ قرار دے رہے ہیں، کیا ایسی کتب کے حوالہ سے سید احمد اور شاہ اسماعیل صاحب کو ائمہ حدیث ثابت کرنا ایمانی موت نہیں“ (صفحہ ۲)

ایک اور مشہور غیر مقلد عالم مولوی عبدالعزیز نورستانی، شاہ اسماعیل شہید رحمہ اللہ کی کتاب ”صراط مستقیم“ کی اشاعت پر نادر انگلی کا یوں اظہار کر رہے ہیں:

”ان کتابوں کو جن لوگوں نے طبع فرمایا اور اس قسم کے شرکیہ کلام

جو مسلک اہل حدیث کے سراسر خلاف ہے کو بلا تعلیق و تردید چھوڑا
کر شائع کیا قابل مذمت ہے، ان کو اس گناہ سے توبہ کر کے اپنی
توبہ کا اعلان کرنا چاہئے“ (الحجہ فکریہ صفحہ ۱۵)

”الدیوبندیہ“ کا مؤلف ایک طرف علمائے دیوبند پر بہتان تراشی کر رہا ہے کہ یہ
حضرت شاہ اسماعیل شہید پر طعن و تشنیع کرتے ہیں لیکن دوسری طرف اسے اپنے
دار اور ہم مذہب غیر مقلدوں کے مذکورہ کلام کا علم نہیں جو حضرت شاہ اسماعیل رحمہ اللہ
کی کتاب کو ”شرکیہ کلام“ سے تعبیر فرما رہے ہیں اور ناشرین کے لئے علی الاعلان
کرنے کا حکم جاری فرما رہے ہیں۔

○ مولوی عبدالحق بنارسى غیر مقلدین کے مشہور اکابرین میں شمار کئے جاتے ہیں۔
مقلدوں کے ”شیخ الکمل فی الکمل“ میاں نذیر حسین صاحب کے استاذ اور خسر
عبدالحق ان کے متعلق فرماتے ہیں:

”سوانحی مبنی اس طریقہ تواحدات (یعنی غیر مقلدیت) کا عبدالحق
ہے، جو چند روز سے بنارس میں رہتا ہے اور حضرت امیر المومنین
(سید احمد شہید) نے ایسے حرکات ناشائستہ کے باعث اپنی جماعت
سے اس کو نکال دیا اور علماء حرمین معظمین نے اس کے قتل کا
فتویٰ لکھا۔“ (تبصرہ الفضائل صفحہ ۲۷ بحوالہ مقدمہ وسائل اہل حدیث ۲۸)

○ مولوی ثناء اللہ امرتسری کا جو مقام غیر مقلدوں کے ہاں ہے وہ محتاج تعارف نہیں
وہ ان کے ہاں ”شیخ الاسلام“ کے لقب سے یاد کئے جاتے ہیں، انہوں نے ایک تفسیر
ہے جو تفسیر ثنائی سے مشہور ہے، اس تفسیر کے متعلق ایک دوسرے غیر مقلد عالم مولوی
عبدالحق غزنوی لکھتے ہیں:

”الفاظ غلط، معانی غلط، استدلال غلط، بلکہ تحریفات میں یہودیوں
کی بھی ناک کاٹ ڈالی“ (الاربعین صفحہ ۳)

اہل حدیث کے ایک دوسرے مشہور عالم مولوی محمد حسین بٹالوی اس تفسیر کے متعلق
لکھتے ہیں:

”تفسیر امر تبری کو تفسیر مرزائی کہا جائے تو بجا ہے۔ تفسیر چکڑالوی کا خطاب دیا جائے تو روا ہے اور اس کو تفسیر نیچری کہنا تو کمال نہیہا ہے اور حق بحق دار رسید کا مصداق! اس کا مصنف اس تفسیر سراپا الحاد و تحریف میں پورا مرزائی، پورا چکڑالوی اور چھٹا ہوا نیچری ہے۔“ (الازعین صفحہ ۲۷)

مولوی عبدالاحد غیر مقلد لکھتے ہیں:

”اور شاء اللہ لمحہ زندیق کا دین اللہ کا دین نہیں ہے، اس کا کچھ دین تو فلاسفہ دہریہ تمارودہ صائبین کا ہے..... اور کچھ دین ابو جہل کا ہے جو اس امت کا فرعون تھا بلکہ اس سے بھی بدتر ہے“
(الفیصلہ الحجازیہ صفحہ ۸)

اس زبان کی ایک معمولی سی جھلک ہے جو ان حضرات نے اپنے ”شیخ الاسلام“ کے استعمال کی ہے۔

عافتہ عبد اللہ صاحب روپڑی غیر مقلدین کے ہاں ”مجتہد العصر“ کے لقب سے یاد کئے جاتے ہیں، ان مجتہد صاحب کے متعلق ایک اور غیر مقلد عالم مولوی محمد اسحاق صاحب کا قول ملاحظہ ہو:

”واقعی ایسا شخص لمحہ اور زندیق ہے..... ہاں اگر تو یہ کرے تو مسلمان ہے“ (مظالم روپڑی صفحہ ۳۸)

ان کے متعلق ایک اور غیر مقلد مولوی محمد یوسف نجاوری کی زبان بھی سنئے:

”بلا شک و شبہ ایسا عقیدہ رکھنے والا شخص مرتد و لمحہ خارج عن الاسلام ہے اور پکا مشرک ہے، اس پر جنت حرام ہے..... فی الحقیقت ایسا شخص مشرک، مرتد اور اکفر ہے۔“ (مظالم روپڑی صفحہ ۵۱)

غیر مقلدین کے ”مجتہد العصر“ کے بارے میں خود علمائے غیر مقلدین کا اسلوب

الام ہے۔

مولانا عبد الوہاب ملتانى جماعت ”غریاء اہل حدیث“ کے امیر اور غیر مقلدین کے استاذ

الاساتذہ ہیں، ان کے اور ان کی جماعت کے متعلق مشہور غیر مقلد محمد مبارک صاحب رقم طراز ہیں:

”جماعت غریاء اہل حدیث کی بنیاد صرف محدثین کی مخالفت پر رکھی گئی تھی..... جماعت غریاء اہل حدیث باغی جماعت ہے..... پوری جماعت مع امام کے واجب القتل ہے۔“

(مقدمہ رسائل الجہد ص ۶۰)

○ احسان الہی ظہیر غیر مقلدین میں ”خطیب الامت“ اور ”علامہ“ جیسے القاب سے مشہور ہیں، ان کے متعلق عصر حاضر کے ایک اور مشہور غیر مقلد عالم حافظ عبد الرحمن مدنی فاضل مدینہ یونیورسٹی نے ہفت روزہ الجہد کے شمارہ ۳ اگست ۱۹۸۴ میں ایک مضمون لکھا، اس میں حافظ مدنی صاحب لکھتے ہیں:

”الحمد للہ مجھے اس شخص کی طرح کسی احساس کمتری کا شکار ہونے کی ضرورت نہیں کہ اپنی تعریف میں خود ہی مضمون لکھ کر دوسروں کے نام سے، یا دوسروں سے لکھوا کر اپنے نام سے شائع کروں اس سلسلہ میں کسی غیر کی گواہی کا محتاج بھی نہیں بلکہ میرے گواہ میرے اپنے شاگرد ہیں جو خود احسان الہی ظہیر کے لئے عربی اردو میں کتابیں لکھتے ہیں اور پھر احسان الہی ظہیر ان کا نام دے بغیر اپنے نام سے یہ کتابیں شائع کر کے اپنی شہرت کا ڈھنڈوا پیٹتا ہے۔“

حافظ مدنی نے اپنے اس مضمون میں انہیں جاسوس اور بدکردار جیسے القاب سے بھی نوازا ہے، غیر مقلدین کے ان مشہور علماء کے متعلق ذکر کردہ اقتباسات اور ارشادات کسی غیر کے نہیں بلکہ ان کے ہم مسلک اہل علم کے ارشادات ہیں، حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ امت کے اسلاف اور اولیاء اللہ کو اپنی تنقید، گستاخی اور بدزبانی کا ہدف بناتے ہوں، ان کے آپس کا نقشہ بھی اسی بدزبانی اور دریدہ دہنی کا شاہکار ہوگا اور برصغیر کے غیر مقلدین کی تاریخ اس نقشے کا ایک نمایاں عکس ہے، اسلاف سے اعتماد کا اٹھ جانا غیر مقلدین کے ساتھ وابستگی کی پہلی علامت ہے اور یہ چیز ایسی خطرناک ہے کہ ہر طرح کی گمراہی کا پھر پیش خیمہ بن سکتی ہے۔ چنانچہ برصغیر کے غیر مقلدین میں اگرچہ کچھ حضرات مخلص، تبع سنت

اور اللہ والے بھی گزرے ہیں، اور اب بھی ہیں تاہم مجموعی طور پر ان کی دینی حالت خطرناک حد تک خراب ہے، یہی غیر مقلدیت بہت سی گمراہ جماعتوں کے وجود میں آنے کا سبب بنی ہے، غلام احمد قادیانی پہلے غیر مقلد تھا، پرویزی غیر مقلد تھا، ڈاکٹر مسعود الدین غیر مقلد تھا، جماعت المسلمین کا بانی مسعود غیر مقلد تھا، گویا قرآن قادیانیت، فتنہ انکار حدیث، جماعت حزب اللہ اور جماعت المسلمین کے بانیان پہلے غیر مقلدیت کے مرحلہ ہے گزرے اور پھر ان گمراہ جماعتوں کی داغ بیل انہوں نے ڈالی جو خود غیر مقلدین کے نزدیک بھی گمراہ ہیں، اس لحاظ سے غیر مقلدین کی تاریخ ایک عبرتناک تاریخ ہے، ہمیشہ ان کی یہ تحریک، باطل فرقوں اور گمراہ فتنوں کے لئے خشت اول کا کام دیتی رہی ہے، ان کی عبرتناک تاریخ سے جو بھی متاثر ہوا اور اس سے عبرت حاصل نہیں کی وہ خود دوسروں کے لئے عبرت بن گیا، غیر مقلدین کی مجموعی طور پر اس خطرناک صورتحال سے خود ان کے اکابر بھی پریشان اور شاکی تھے، چنانچہ نواب وحید الزمان لکھتے ہیں:

”بعضے عوام اہل حدیث کا حال یہ ہے کہ انہوں نے صرف رفع یدین اور آمین بالجہر کو اہل حدیث ہونے کے لئے کافی سمجھا ہے، باقی اور آداب اور سنن اور اخلاق نبوی سے کچھ مطلب نہیں، نیت، جھوٹ، افتراء سے پاک نہیں کرتے، ائمہ مجتہدین رضوان اللہ علیہم اجمعین اور اولیاء اللہ اور حضرات صوفیہ کے حق میں بے ادبی اور گستاخی کے کلمات زبان پر لاتے ہیں، اپنے سوا تمام مسلمانوں کو مشرک اور کافر سمجھتے ہیں، بات بات میں ہر ایک کو مشرک اور قبر پرست کہہ دیتے ہیں۔“

(الغات الحدیث جلد ۲ صفحہ ۹ کتاب ش)

نواب وحید الزمان کی یہ عبارت ”الدیوبندیہ“ کے طالب الرحمن اور اس کے دوسرے مصنف پر حرف بحرف صادق آتی ہے بلکہ یوں معلوم ہوتا ہے کہ خاص انہیں کے لئے یہ عبارت لکھی گئی ہے لیکن ایسا یہ ہے کہ ان کے طبقہ میں کوئی ایک طالب

الرحمن تو نہیں نواب صاحب کے وقت سے تسلسل کے ساتھ یہ جماعت ان جیسے ”طالبو“ سے آلودہ چلی آ رہی ہے! نواب صدیق حسن خان اپنے ان ”طالبوں“ کے متعلق لکھتے ہیں:

”تم ان لوگوں کو دیکھو گے کہ یہ محض الفاظ حدیث کی نقل پر اکتفا کرتے ہیں اور حدیث شریف کے فہم اور اس کے معانی و مضامین میں غور و خوض کی طرف توجہ نہیں کرتے..... ان کا حدیث کے ساتھ بڑے سے بڑا سلوک فقط یہ ہے کہ یہ لوگ چند ایسے مسائل کو اختیار کر لیتے ہیں جو عبادات کے اندر جہتدین اور محدثین کے درمیان اختلافی ہیں، معاملات سے متعلق روزمرہ پیش آنے والے مسائل سے انہیں کوئی واسطہ نہیں۔“

کچھ آگے جا کر لکھتے ہیں:

”بھدا! یہ بڑی حیرت کی بات ہے کہ یہ لوگ اپنے آپ کو خالص موعود گردانتے ہیں اور اپنے ماسوا سب مسلمانوں کو مشرک و بدعتی قرار دیتے ہیں حالانکہ یہ خود متعصب اور دین میں غلو کرنے والے ہیں۔“ (دیکھئے الخط فی ذکر الصحاح السہ ۱۵۲)

مشہور غیر مقلد عالم مولانا محمد داؤد غزنویؒ لکھتے ہیں:

”دوسرے لوگوں (یعنی مقلدین) کی یہ شکایت کہ اہل حدیث حضرات ائمہ اربعہ کی توہین کرتے ہیں، بلاوجہ نہیں اور میں دیکھ رہا ہوں کہ ہمارے علاقہ میں عوام اس گمراہی میں مبتلا ہو رہے ہیں اور ائمہ اربعہ کے اقوال کا تذکرہ حقارت کے ساتھ بھی کر جاتے ہیں، یہ رجحان سخت گمراہ کن اور خطرناک ہے اور ہمیں سختی کے ساتھ اس کو روکنے کی کوشش کرنی چاہئے۔“

(مولانا داؤد غزنویؒ صفحہ ۸۷-۸۸ از مقدمہ بر سالہ اہل حدیث صفحہ ۷۷)

یہ ساری عبارتیں نقل کر کے یہ بتانا مقصود ہے کہ ”الدیوبندیہ“ کے مؤلف نے جو

وریدہ دہنی اور دشنام طرازی کی ہے، علمائے دیوبند کو مشرک و گمراہ قرار دینے کی جو سعی کی ہے اور جو جھوٹ و افتراء بے باکانہ اسلوب میں تحریر کیا ہے یہ اس جماعت کی تاریخ مسلسل کا ایک روایتی منظر ہے، آخر میں ہم ماہنامہ مجلہ ”اہل حدیث دہلی“ کے غیر مقلد ایڈیٹر کا وہ تبصرہ نقل کرتے ہیں جو انہوں نے اپنی جماعت کی کاروائی پر کیا ہے اور جس سے اصل حقیقت پر تھوڑی سی روشنی پڑتی ہے، وہ لکھتے ہیں:

”ہماری جمعیت مسلک کی دعوت و تبلیغ کے لئے نہیں بلکہ روپیہ، اقتدار کی ہوس کو پورا کرنے کا ذریعہ بن گئی ہے، عوام کو بہوقوف بنایا جا رہا ہے، اور مسلک و جماعت کے نام اور منصب کا بلیک میل کیا جا رہا ہے، جس شخص کے پاس جمعیت کا عہدہ اور منصب ہو وہ پہلے اس کے ذریعہ عرب دنیا میں چمکتا ہے، پھر اپنے کاروبار کو وسیع کرتا ہے کیونکہ اس منصب کے ذریعہ وزیر اور عرب شیوخ تک رسائی بہر حال آسانی ہو جاتی ہے۔“ (مجلہ اہل حدیث صفحہ ۲ مارچ ۱۹۹۰)



ماخذ و مراجع

نام کتاب	نام مصنف	مطبع / ناشر
۱. آثار خیر	مولانا خیر محمد	تالیفات اشرفیہ (۱۳۱۵ھ)
۲. ارسالیہ شاہ	مولانا اشرف علی تھانوی	دارالانشاعت کراچی
۳. اکابر دیوبند کیا تھے؟	مولانا محمد تقی عثمانی	ادارہ المعارف (۱۳۱۵ھ)
۴. امداد الفتاویٰ	مولانا اشرف علی تھانوی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۵. انکشاف عن مہمات الشہوف	مولانا اشرف علی تھانوی	کتب خانہ مظہری، کراچی
۶. الحظ فی ذکر الصحاح الستہ	نواب صدیق حسن خان	اسلامی اکادمی، لاہور (۱۳۹ھ)
۷. الدیوبندیہ تعریضاً، اعتقاداً	پروفیسر طالب الرحمن	دار الکتب والسہ کراچی (۱۳۱۵ھ)
۸. الفرقان بین اولیاء الرحمن واولیاء الشیطان	شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ	دار الفکر، اردن (۱۹۷۶ء)
۹. القیصل المجازیہ	مولانا عبداللہ خان پوری	مکتبہ قاسمیہ دہلیہ (۱۳۰۹ھ)
۱۰. الثیاب الثقیب	مولانا حسین احمد دہلی	انجمن ارشاد المسلمین لاہور (۱۹۷۹ء)
۱۱. الاعلام	علامہ خیر الدین دہلوی	دار العلم للملایین، لبنان (۱۹۸۹ء)
۱۲. الاربعین	مولوی عبدالحق غزنوی	مکتبہ قاسمیہ دہلیہ لاہور (۱۳۱۱ھ)
۱۳. المسند علی المسند	مولانا خلیل احمد سہارنپوری	ادارہ اسلامیات، لاہور (۱۳۰۳ھ)
۱۴. المصنوع فی معرفۃ الحدیث المصنوع	سلاطین بن سلطان قاری	ادارہ نشر الثقافت کراچی (۱۳۰۷ھ)
۱۵. المواقف فی اصول الاحکام	ابراہیم بن موسیٰ شاطبی	مطبعۃ المدنی، قاہرہ (طبع رابع)
۱۶. المقاصد السبۃ	علامہ شمس الدین محمد سخاوی	
۱۷. انبراس	عبدالعزیز بن محمد فرحادی	مکتبہ امدادیہ ملتان
۱۸. اصل توحید کے لیے کونساں نکتہ	ڈاکٹر شفیق الرحمن زیدی	مکتبہ قاسمیہ دہلیہ لاہور (۱۳۱۱ھ)
۱۹. بیادرا النواذر	مولانا اشرف علی تھانوی	ادارہ اسلامیات (۱۳۰۵ھ)

نام کتاب	نام مصنف	مطبع / ناشر
۲۰ تحقیق مستند و صدق الوجود	مولانا غفر احمد عثمانی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۲۱ ترکیب آزادی فکر	مولانا محمد اسماعیل سلمیٰ	مکتبہ نذیریہ، چیچہ وطنی (۱۳۸۸ء)
۲۲ تعلیم الدینی	مولانا اشرف علی تھانوی	دار اشاعت کراچی
۲۳ تعلیمات قواعد فی علوم الحدیث	شیخ عبد الشناخ البوطہ	مکتبہ المطبوعات الاسلامیہ (۱۳۲۹ء)
۲۴ تفسیر عثمانی	علامہ شبیر احمد عثمانی	مجمع المکملہ فہم سعودی عرب
۲۵ تمکد فتح الملخص	مولانا محمد تقی عثمانی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۲۶ تلمیذ السیر	حافظ ابن حجر عسقلانی	دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور
۲۷ جامع الاصول	مبارک بن محمد ابن الوثیر	دار الفکر بیروت (۱۳۰۳ھ)
۲۸ جہد المظاہر	شیخ الحداد مولانا محمود حسن	
۲۹ حیات عثمانی	مولانا انوار الحسن شیر کوٹی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۳۰ شیر الفتاویٰ	مولانا خیر محمد صاحب	خیر المدارس، میان
۳۱ در مختار	علامہ محمد بن علی حصکفی	مکتبہ اداریہ ملتان (۱۳۱۷ء)
۳۲ رد المحتار	علامہ ابی حامد بن شامی	مکتبہ اداریہ ملتان (۱۳۱۷ء)
۳۳ سورج قاسمی	مولانا مناظر احسن گیلانی	مکتبہ رحمانیہ لاہور
۳۴ شرح العقیدۃ الطحاوی	علی بن ابن ابی العزیز حنفی	مکتبہ سنیہ لاہور
۳۵ شرح عقائد	علامہ کفایتی	ایچ ایم سعید کمپنی
۳۶ شذرات الدنوب	عبدالحی ابن العماد حنبلی	دار الفیاق المدینہ بیروت
۳۷ شریعت و طہریت کا کلام	شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا	مکتبہ اشباح کراچی (۱۳۱۳ء)
۳۸ شریعت و تقویٰ	مولانا مسیح اللہ خاں صاحب	حالیات الشریعہ (۱۳۱۷ء)
۳۹ شیخ محمد بن عبد الوہاب اور ہندوستان کے علمائے حق	مولانا محمد منظور نعمانی	محمد علی کتب خانہ
۴۰ معجم البخاری	تحقیق مصطفیٰ دین علیہ	دار ابن کثیر بیروت (۱۳۰۷ء)
۴۱ علمائے دیوبند کا ردی	حکیم الاسلام قاری محمد طیب	ادارہ اسلامیات (۱۳۰۸ء)
۴۲ رخ اور مسلکی مزارع	مولانا ادریس کاندھلوی	مکتبہ عثمانیہ لاہور
علم الکلام	مولانا رشید محمد گملوی	ایچ ایم سعید (طبع دوم ۱۹۹۷ء)
فتاویٰ رشیدیہ		

نام کتاب	نام مصنف	مطبع / ناشر
۴۴ فتاویٰ محمودیہ	مولانا محمود حسین گنگوہی	کتاب خانہ مظہری، کراچی
۴۵ فیض امباری	علامہ انور شاہ کشمیری	خضر راہ بک ڈپو دیوبند (۱۳۵۷ھ)
۴۶ قواعد فی علوم الہدیت	مولانا خضر احمد عثمانی	مکتبہ المطبوعات الاسلامیہ (۱۳۹۲ھ)
۴۷ قواعد فی علوم الفقہ	مولانا حبیب احمد کیرانوی	ادارۃ القرآن کراچی
۴۸ کتاب النبوت	شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ	دار الکتب العلمیہ، بیروت
۴۹ کفایت المفتی	مولانا مفتی کفایت اللہ	مکتبہ المدنیہ، ملتان
۵۰ لسان المیزان	حافظ ابن حجر عسقلانی	دار الکتب العلمیہ، بیروت
۵۱ مجموع فتاویٰ شیخ الاسلام	شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ	دار العربیہ، بیروت
۵۲ مقام روپڑی	مولانا شاہ اللہ امرتسری	مکتبہ قاسمیہ دہلی، لاہور (۱۳۰۹ھ)
۵۳ معارف القرآن	مولانا مفتی محمد شفیع	ادارۃ المعارف کراچی
۵۴ مقدمہ ایضاح الادلہ	مولانا مفتی احمد الرحمن	ایچ، ایم، سعید کمپنی (۱۳۰۷ھ)
۵۵ مقدمہ رسائل اہل حدیث	مولانا انوار خورشید صاحب	مکتبہ قاسمیہ دہلی (۱۳۱۳ھ)
۵۶ منتخب مکتوبات شیخ الاسلام	مولانا حسین احمد مدنی	مکتبہ اربعہ، کراچی (۱۹۹۵ء)
۵۷ معراج کوثر	شیخ اکرام اللہ	ادارۃ ثقافت اسلامیہ، لاہور (۱۹۹۴ء)
۵۸ زہدۃ القوام	مولانا عبدالحی کہسوی	سیر محمد کتب خانہ کراچی (۱۳۹۶ھ)
۵۹ نظم الفرائد	مولانا محمد حسن سنبلی	ایچ، ایم، سعید کمپنی کراچی
۶۰ وحدۃ الوجود	حاجی امداد اللہ مہاجر مکی	دار الاشاعت کراچی (۱۳۹۷ھ)
۶۱ البیاض	ذبی الحجۃ ۱۳۱۷ھ	دارالعلوم کراچی
۶۲ الفاروق (عربی)		جامعہ فاروقیہ

کچھ دیر غیر مقلدین کے ساتھ

غیر مقلدین کی مستند کتابوں سے ان کے عقائد و نظریات کی وضاحت، تصوف، وحدۃ الوجود، توسل، حیات انبیاء وغیرہ امور میں ان کے افکار کی تشریح، غیر مقلدین اور عرب کے سلفی علماء کے عقائد کے درمیان تضاد کا بیان، ایک ایسی کتاب جو غیر مقلدین کے اصل چہرے کو سامنے لاتی ہے۔

تالیف

مولانا ابوبکر غازی پوری

ترجمہ

ابن الحسن عباسی

رفیق شعبہ تصنیف و استاذ ہامد فاروقیہ

فہرست مضامین

صفحہ

عنوان

۱۱۱	مقدمہ کتاب
۱۲۲	شیخ محمد بن عبد الوہاب کے متعلق غیر مقلدین کا موقف
۱۲۳	شیخ محمد بن عبد الوہاب کا اہانت آمیز تذکرہ
۱۲۶	علمائے غیر مقلدین کا شیخ محمد بن عبد الوہاب سے اظہار برأت
۱۲۹	شیخ محمد بن عبد الوہاب سے غیر مقلدین کی تاوا قفیت
۱۳۲	اہل حدیث ایک قدیم جبکہ وہابیہ جدید فرقہ ہے
۱۳۵	سعودی حکام — کل اور آج
۱۳۶	سعودی حکمران اور وہابی حضرات غیر مقلدین کی نظر میں
۱۴۲	شیخ ابن عربی کے بارے میں غیر مقلدین کا موقف
۱۴۳	شیخ ابن عربی کے ساتھ میاں صاحب کی فرط عقیدت
۱۴۴	شیخ ابن عربی کے کلام سے علماء غیر مقلدین کا استدلال
۱۴۷	ابن عربی کے ساتھ حشر میں اٹھنے تمنا
۱۴۹	”ایمان فرعون“ کی بابت ابن عربی کے قول کی تاویل
۱۵۰	ابن عربی اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں
۱۵۱	ابن عربی کے مزار سے حصول برکت
۱۵۳	عقیدہ وحدۃ الوجود اور غیر مقلدین
۱۵۶	نظریہ وحدۃ الوجود اور ابن تیمیہ کی غلط فہمی
۱۶۰	غیر مقلدین اور تصوف
۱۶۱	بیعت اور غیر مقلدین

- ۱۶۵ تصوف اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ
- ۱۶۵ القول الجلیل کے مشتملات پر ایک نظر
- ۱۶۷ نسبت کے بعد فنا کا حصول
- ۱۶۹ سلاسل صوفیاء نبیؐ کے حضور میں
- ۱۷۲ سلاسل صوفیاء کی تصدیق ائمہ اہل بیت سے
- ۱۷۳ ابدال کے متعلق غیر مقلدین کا عقیدہ
- ۱۷۵ حدیث ”من عاوی لی ولیا...“ کی تشریح
- ۱۷۶ تصوف اور اس کی ریاضتوں کا اثر
- ۱۷۹ غیر مقلدین کے نزدیک شاہ ولی اللہؒ، شاہ اسماعیل شہیدؒ کا مقام
- ۱۸۳ شاہ ولی اللہؒ کے قول کے بعد کتاب و سنت سے دلیل کی ضرورت نہیں
- ۱۸۵ تعویذات و عملیات سے غیر مقلدین کا شغف
- ۲۰۱ کرامات اور غیر مقلدین
- ۲۱۱ قبور اور اہل قبور کے بارے میں غیر مقلدین کا مذہب
- ۲۱۲ قبروں سے تبرک اور غیر مقلدین کا مذہب
- ۲۱۳ قبروں اور اہل قبور سے کسب فیض
- ۲۱۵ غیر اللہ سے توسل اور غیر مقلدین کا عقیدہ
- ۲۵۱ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے رتبہ سے توسل
- ۲۲۳ غیر اللہ سے توسل کے متعلق سلفی علماء کے فتاویٰ
- ۲۲۵ زیارت قبور کے لئے شہر حال اور عقیدہ غیر مقلدین
- ۲۲۸ قبروں کے پاس قیام
- ۲۳۰ قبروں کے پاس تلاوت
- ۲۳۲ وقت کا اختصار اور غیر مقلدین کا عقیدہ
- ۲۳۴ اولیاء اور انبیاء سے استعانت
- ۲۳۸ علم غیب اور عقیدہ غیر مقلدین

- ۲۳۰ مسلمان استواء علی العرش اور عقیدہ غیر مقلدین
- ۲۳۳ خلق ارض و سماء کا پہلا مادہ نور محمدیؐ ہے
- ۲۳۶ سلام موتی اور عقیدہ غیر مقلدین
- ۲۳۸ حیاۃ انبیاء اور عقیدہ غیر مقلدین
- ۲۵۳ طول اور حاضر ناظر ہونے کا عقیدہ
- ۲۵۵ عورت کے لئے اللہ پر جھوٹ بولنا جائز ہے
- ۲۵۶ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور عقیدہ غیر مقلدین
- ۲۶۰ رام چندر، بچھن اور کرشن کی نبوت کا عقیدہ
- ۲۶۱ صحیح بخاری اور نظریہ غیر مقلدین
- ۲۶۳ غیر مقلدین اور شیعوں کے عقائد میں ہم آہنگی
- ۲۶۳ بارہ اماموں کے بارے میں غیر مقلدین کا عقیدہ
- ۲۶۵ امام غائب منظر کے متعلق غیر مقلدین کا عقیدہ
- ۲۶۹ خلفائے راشدین اور عقیدہ غیر مقلدین
- ۲۷۲ بعد میں آنے والے کئی لوگ صحابہ سے افضل ہیں
- ۲۷۳ غیر مقلدین کے مذہب میں صحابہؓ کا قول حجت نہیں
- ۲۷۶ غیر مقلدین اجماع کے منکر ہیں
- ۲۷۸ شیخینؒ اور حضرت عثمانؓ کی افضلیت تسلیم نہیں
- ۲۸۰ متعہ غیر مقلدین کے مذہب میں جائز ہے
- ۲۸۰ غیر مقلدین اور جمعہ کی اذان ازل
- ۲۸۲ خطبہ میں خلفائے راشدین کا تذکرہ بدعت ہے
- ۲۸۵ غیر مقلدین کا صحابہ کرامؓ پر لعن و طعن
- ۲۹۱ فرقہ غیر مقلدین اور شیخ محمد بن عبد الوہاب
- ۲۹۶ تہذیب کے متعلق غیر مقلدین اور عقیدہ شیخ کے درمیان تضاد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على سيد المرسلين
وعلى آله وصحبه أجمعين

آج سے ڈیڑھ صدی قبل برصغیر میں غیر مقلدین کا کوئی وجود نہیں تھا یہ فرقہ اس وقت پیدا ہوا جب ہندوستان کے بعض علماء نے علامہ شوکانیؒ سے شرف تلمذ حاصل کیا، اس وقت انہوں نے اپنا نام ”موصدین“ رکھا اور ایک مدت تک یہی نام ان میں رائج رہا، پھر ان لوگوں نے نامعلوم اسباب کی بناء پر مذکورہ نام ختم کر کے ایک دوسرا نام ”محمدین“ اختیار کیا اور ہندوستان کے اسلامی حلقوں میں اسی نام سے ان کی پہچان ہونے لگی لیکن کچھ عرصہ بعد انہوں نے یہ نام بھی ختم کر دیا، انہیں ڈر تھا کہ کہیں اس نام کی وجہ سے کوئی ان کو شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدیؒ کی طرف منسوب نہ کر دے، ان کی طرف نسبت کو یہ لوگ پسند نہیں کرتے تھے چنانچہ انہوں نے ”غیر مقلدین“ کا لقب اختیار کیا، کافی عرصہ تک یہ لوگ اپنے آپ کو ”غیر مقلدین“ کہتے رہے اور اس بات پر فخر کرتے رہے کہ ائمہ میں سے یہ لوگ کسی کی تقلید نہیں کرتے ہیں لیکن کچھ عرصہ کے بعد معلوم نہیں کیوں اس نام سے بھی اکتا گئے، اور انہوں نے اپنے لئے ایک نیا لقب ”اہل حدیث“ منتخب کیا، انگریزوں کے کرم اور ان کی عنایتوں کے طفیل دفاتر سرکار انگلیش میں اس فرقہ نے اپنا یہی نام درج کرایا۔ اس طرح یہ فرقہ مختلف ناموں اور مختلف القاب کا لباؤہ اوڑھتا رہا، اس فرقہ کے اسلاف میں ”سلفی“ نام کا کوئی بھی عالم نہیں گذرا، آخر میں یہ لوگ ”اہل حدیث“ نام اختیار کر کے اسی پر جتنے رہے۔

جب ان کے اسلاف کا دور ختم ہوا اور ان کی نئی نسل پروان چڑھی، عالمی حالات بدل گئے، خلیجی ممالک خصوصاً سعودی عرب میں اقتصادی ترقی کا ظہور ہوا تو غیر مقلدین کے موجودہ فرقہ نے اسی موقعہ کو غنیمت سمجھ کر ”اہل حدیث“ کا نام ترک کر دیا اور ان میں سے ہر ایک بڑی تیزی کے ساتھ ”سلفی“ اور ”اثری“ جٹا گیا کیونکہ سعودی عرب کے عام

باشند علامہ ابن تیمیہؒ علامہ ابن قیمؒ اور شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدیؒ کو پسند کرتے ہیں اور ”سلفیت“ کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرتے ہیں، غیر مقلدوں کے مدارس، علمی اداروں اور دعوتی مراکز کے نام ”اہل حدیث“ سے ”سلفی“ اور ”اثری“ میں تبدیل ہو گئے، اس طرح انہوں نے عربوں کے ساتھ نام میں ہم آہنگی پیدا کر لی۔

اس فرقے کے اسلاف میں سے کوئی ایک بھی ”سلفی“ یا ”اثری“ نام کا نہیں گذرا ہم تمام غیر مقلدوں کو چیلنج کر کے کہتے ہیں کہ وہ ممالک خلیج میں پیٹرول کی دریافت سے قبل کے اپنے اکابر میں کوئی ایک نام ”سلفی“ یا ”اثری“ کا پیش کر دیں، ”سلفی“ اور ”اثری“ میں سے کسی ایک نام پر ابھی تک ان کو قرار نہیں، ان دونوں ناموں کے درمیان جھول رہے ہیں اب تک وہ یہ فیصلہ نہیں کر سکے کہ ان میں سے کون سا نام ان کے لئے زیادہ مفید ہے اور بالآخر وہ کس پر برقرار رہیں گے، فہذا من الغیب، والغیب لا یعلمہ الا اللہ۔

—•••—

ناموں کے اختیار کرنے میں ان کے اس انتشار و اضطراب کی وجہ درحقیقت وہ انتشار ہے جو ان کے عقیدہ اور مذہب میں پایا جاتا ہے، ان کا اصل مذہب اور حقیقی مسلک اگرچہ بہت ہی پوشیدہ اور غایت خفایں ہے اور اسکی حقیقت معلوم کرنا بڑا مشکل ہے تاہم اتنی بات ظاہر ہے کہ بھولے بھٹکے تصوف کے ساتھ، شیعہ اور ان کے عقائد کے ساتھ، آزاد فکر اور آزاد منہش لوگوں کے ساتھ اور قبر پرستوں کے ساتھ ان کا بڑا مضبوط تعلق اور مستحکم رشتہ ہے۔

○ ہمیں اس بات پر بڑا تعجب ہے اور ہم اس تعجب میں حق بجانب ہیں کہ اس فرقے کی نئی نسل تصوف اور صوفیاء سے آج کس طرح بیزارگی کا اظہار کر رہی ہے، صوفیاء کو سخت شست کیے کہتی ہے جبکہ صوفیاء ہی کے مذہب و مسلک پر اس کے وہ اکابر و اسلاف تھے جن کے دامن کو آج اس نئی نسل نے بڑی مضبوطی سے تھام رکھا ہے، اس نفاق کی کوئی وجہ کسی بھی طرح ہماری سمجھ میں نہیں آتی ہے۔

○ موجودہ دور کے غیر مقلدین شیخ الاسلام محمد بن عبدالوہاب نجدیؒ کی خدمات کو

ہر اچھے ہیں، ان کی طرف اور ان کی اصلاحی دعوت کی طرف اپنی نسبت ظاہر کرتے ہیں حالانکہ ان کے اسلاف شیخ نجدی اور ان کے عقائد پر بڑی سخت نکیر کرتے تھے، ان کی طرف نسبت کو گالی سے بھی بدتر سمجھتے تھے۔

○ موجودہ دور کے غیر مقلدین ”فلسفۃ وحدۃ الوجود“ کا بظاہر انکار کرتے ہیں جبکہ ان کے اسلاف اس کو دین و شریعت کی بنیاد سمجھتے تھے اور قرآن و سنت سے اس کی صحت پر الائل قائم کرتے تھے۔

○ موجودہ غیر مقلدین شیخ ابن عربی پر بظاہر تنقید کرتے ہیں جبکہ ان کے اسلاف شیخ کو ”خاتم الولاية الحمدیہ“ کے لقب سے یاد کرتے تھے۔

○ موجودہ دور کے غیر مقلدین توسل بغیر اللہ کے بظاہر منکر ہیں حالانکہ ان کے اسلاف مردوں اور زندوں دونوں سے توسل کرتے تھے۔

○ موجودہ غیر مقلدین بغیر اللہ سے استعانت اور مدد طلب کرتے کا انکار کرتے ہیں جبکہ ان کے اسلاف قبروں اور اصحاب قبور سے استمداد کو جائز سمجھتے تھے۔

○ موجودہ دور کے غیر مقلدین کہتے ہیں کہ قبروں سے اور اہل قبور سے ان کا کوئی تعلق نہیں حالانکہ ان کے اسلاف قبروں اور اہل قبور سے تبرک حاصل کرتے تھے اور نماز میں قیام کی طرح قبروں کے پاس قیام کو جائز سمجھتے تھے۔

○ موجودہ غیر مقلدین کہتے ہیں کہ تین مسجدوں کے علاوہ کسی اور جگہ کی زیارت کے لئے رخت سربانہ ہٹا جائز نہیں ہے جبکہ ان کے مشائخ و اکابر کی اکثریت روضہ اقدس کی زیارت کے لئے سفر کرنے کو جائز سمجھتی ہے اور ان لوگوں کا یہ قول رد کرتی ہے جو کہتے ہیں کہ روضہ اقدس کی زیارت کے لئے سفر کرنا شرک ہے۔

○ موجودہ دور کے غیر مقلدین دم درود اور تعویذوں کے کام کا انکار کرتے ہیں جبکہ ان کے اسلاف اس موضوع پر کتابیں لکھ کر تجارت کرتے تھے۔

○ موجودہ دور کے غیر مقلدین شیعوں سے اپنی لا تعلق ظاہر کرتے ہیں جبکہ ان کے علماء نے ایسی کتابیں لکھی ہیں جو شیعہ عقائد کے ساتھ ان کے مضبوط تعلق کی گواہی دیتی ہیں۔

اس طرح کی دیگر کئی چیزیں ہیں جن میں موجودہ دور کے غیر مقلدین اپنے اسلاف اور

اکابر سے مختلف نظر آتے ہیں، معلوم نہیں ان کا اپنے اسلاف کے ساتھ یہ اختلاف فی الواقع ہے یا یہ بھی ان کے لفاق کا کرشمہ و کرتب ہے۔

لیکن چونکہ یہ بات اپنی جگہ مسلم ہے کہ عقیدہ اور مسلک کے باب میں اعتماد بیش متقدمین پر کیا جاتا ہے اور اس سلسلہ میں بعد میں آنے والوں پر اعتماد نہیں کیا جاتا، اس لئے غیر مقلدین کے عقائد اور مذہب کے بارے میں بھی وہی باتیں معتبر ہوں گی جو ان کے اسلاف کی کتابوں میں مدون اور جمع ہیں، بعد میں آنے والوں کا کوئی اعتبار نہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ موجودہ دور کے غیر مقلدین اور ان کے اسلاف میں شدید اختلاف پایا جاتا ہے جس نے ان کے مذہب کو ایک سعمہ بنا دیا ہے جو نہ سمجھنے کا ہے نہ سمجھانے کا۔ ان کے حقیقی مذہب تک رسائی اور صحیح عقیدہ کی تعیین عام لوگوں کے لئے بڑی مشکل ہے۔

لیکن غیر مقلدین کے درمیان ناموں کی تعیین اور مذہب و عقیدہ کے سلسلہ میں ایک متعین موقف اختیار کرنے میں چاہے کتنا ہی اختلاف کیوں نہ ہو تاہم ایک چیز ایسی ہے جس پر ان کے اسلاف و اخلاف سب کا اتفاق ہے اس میں ان سب کی ایک رائے ہے۔ اور وہ ہے ائمہ دین سے ہیزاری، تقلید کرنے والوں پر سب و شتم، دنیا کے مشرق و مغرب میں نائذ العمل مذاہب اربعہ سے اعراض اس پر ان سب کا شروع ہی سے اتفاق ہے۔

صحابہ سے ہیزاری، ان کی شان میں زبان و دوازی، ان کے اجماع پر عمل کرنے سے انکار اور ان کے اقوال و آثار کو ورخورد اعتناء نہ سمجھ کر ترک کر دینے پر یہ سب متفق ہیں۔

اسلاف اور بعد میں آنے والے علمائے ربانین کے بارے میں دشنام طرازی کو یہ لوگ ”لکڑی آزادی“ سمجھتے ہیں۔

فتنہ و فساد پھیلانے اور مسلمانوں کی مختلف جماعتوں کے درمیان اشتعال پیدا کرنے پر ان سب کا اتفاق ہے بلکہ اس سے زیادہ لذیذ و شیریں چیز ان کے نزدیک اور کوئی نہیں ہے۔

چنانچہ غیر مقلدین کی طرف سے ان کے فساد و فتنہ کا ایک انوکھا نمونہ ابھی حال ہی میں کتاب کی صورت میں "الدیوبندیہ - تعریفہا - عقائدہا" کے نام سے آیا ہے، یہ کتاب علماے دیوبند کے عقائد کے بارے میں لکھی گئی ہے، کتاب کا تعارف مختصر الفاظ میں یوں کیا جاسکتا ہے کہ "یہ کتاب دیوبند سے تعلق رکھنے والوں کو دائرۃ اسلام سے نکال کر دائرۃ کفر میں داخل کرنے کی ایک بڑی جسارت ہے۔"

لیکن یہ جسارت اور یہ سعی، سعی رائیگاں ہے اس لئے کہ جن عقائد کو بنیاد بنا کر کتاب کے مؤلف نے دیوبند سے تعلق رکھنے والوں کو دائرۃ کفر و شرک میں داخل کرنے کی کوشش کی ہے وہ تمام عقائد بہت سارے اضافوں کے ساتھ بیہیم غیر مقلدین اور مؤلف کے اکابر و مشائخ کے عقائد ہیں، ہم پورے وثوق سے کہتے ہیں کہ کتاب کے مؤلف کو اگر اس بات کا علم ہوتا تو وہ اس کتاب کو منظر عام پر لانے کی جسارت کبھی نہ کرتے اور اپنا قیمتی مال اور بھرپور محنت انہیں بے جا اور بے فائدہ ہرگز صرف نہ کرتے۔ اگر آج کے دور کے غیر مقلدین اس بات پر راضی ہوتے ہیں کہ ان کے اکابر و مشائخ کافر اور اسلام سے خارج ہوں اور جو فتویٰ انہوں نے دیوبند سے تعلق رکھنے والوں کے متعلق اپنی طرف سے من گھڑت عقائد کو بنیاد بنا کر جاری کیا ہے بیہیم وہ اپنے اکابر کے بارے میں بھی جاری کریں تب ہمیں ان سے کوئی شکایت نہ ہوگی اور ہم ان کے عدل و حق پسندی اور ان کے دین و ایمان کے معترف ہو جائیں گے۔

لیکن اگر معاملہ اس کے برعکس رہا تو ہمیں ان کے دین و ایمان کے متعلق ضرور شک ہوگا اور ہم بجا طور پر قرآن کی یہ آیات ان کے بارے میں پڑھ سکیں گے:

﴿وَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ ۖ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ

يَسْتَوْفُونَ ۖ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ۖ﴾

"بڑی خرابی ہے ناپ تولی میں کمی کرنے والوں کی کہ جب لوگوں سے اپنا حق ناپ کر لیں تو پورا لیں اور جب ان کو ناپ کر یا تول کر دیں تو گھٹا کر دیں۔"

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَقْوَامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ

وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ فِرْمٍ عَلَىٰ ٱلْأَعْدَآءِ لَعَلَّكُمْ أَهْلُوا بِٱلْأَقْرَبِ ۚ

للتقوى واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون ﴿١١٦﴾

”اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ کے لئے پوری پابندی کرنے والے انصاف کے ساتھ شہادت کرنے والے رہو اور کسی خاص قوم کی عداوت تمہارے لئے اس بات کا باعث نہ ہو جائے کہ تم عدل نہ کرو، عدل کیا کرد کہ وہ تقویٰ سے زیادہ قریب ہے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو، بلاشبہ اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری اطلاع ہے۔“

اس کتاب کے مؤلف کا مقصد اگر علمائے دیوبند کا تعارف کرانا تھا اس لئے انہوں نے اتنی محنت کی تو عرض ہے کہ انہوں نے کوئی قابل ذکر کام انجام نہیں دیا، علمائے دیوبند کو پوری دنیا جانتی ہے، انہوں نے اپنی دینی و علمی خدمات کے ذریعہ زمین کے مشرق و مغرب کا احاطہ کیا ہے، اہل علم سے تعلق رکھنے والا ہر شخص اور دنیا کی خیر خبر رکھنے والا ہر آدمی ان سے بخوبی واقف ہے۔

جہاں تک تعلق ہے علمائے دیوبند کے عقائد کا تو ان کے وہی عقائد ہیں جو قرآن اور سنت سے ثابت ہیں اور جن پر عہد اسلام کے روز اول سے لیکر آج تک سلف صالحین چلے آ رہے ہیں، الحمد للہ علمائے دیوبند اہل سنت والجماعت ہیں، ان کا تعلق نہ اہل بدعت سے ہے اور نہ ہی غیر مقلدین کے اس گمراہ شاذ فرقے سے ان کا کوئی تعلق ہے جو شیعہ اور خوارج کے ساتھ بہت سارے مسائل میں متفق ہیں..... جیسے صحابہؓ کے حق میں دشنام طرازی، سلف صالحین سے بیزاری، اکبر امت پر لعن طعن، حضرات شیخین کی فضیلت کا انکار، ہندوؤں کے ”جہنم“ ”رام“ ”کرشن جی“ ”پچھن“ کی نبوت کا اقرار، فارس کے ”زرتشت“ اہل چین کے ”کنفیوسیوس“ اور ”بدھ“ اور یونان کے ”سقراط“ اور ”فیثاغورث“ کی نبوت کا اقرار..... حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو عام انسانوں کی طرح ماں باپ دونوں سے مولود تسلیم کرنے کا قول، قرآن کی محکم آیات کی تاویل، آسمان میں لوح محفوظ کے وجود کا انکار، قیامت کے دن قتل محدود (بے سایہ) کے وجود سے یہ تاویل کر کے انکار کہ سایہ تو سورج کے تابع ہوتا ہے اور قیامت کے دن سورج نہیں ہو گا..... اس طرح کی دوسری کئی باتیں ہیں جو نہ سلف صالحین کا مذہب ہیں اور نہ ہی جہود

امت ان کے قائل ہیں، جنہیں تسلیم کرنے کو شیعہ، خوارج، دھریہ اور ملحدین کی اتباع ہی کہا جا سکتا ہے، غیر مقلدین ان تمام باطل افکار میں شیعہ، خوارج اور ملحدین کے ساتھ ہم آہنگ ہیں۔



علمائے دیوبند کو اپنے عقائد و مسلک کے متعلق کسی نجدی یا غیر نجدی، سلفی یا غیر سلفی عالم سے شہادت طلب کرنے اور توثیق حاصل کرنے کی قطعاً ضرورت نہیں، اللہ کی کتاب، نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت، صحابہ اور ائمہ فقہاء و محدثین کا طرز و طریقہ ان کے لئے کافی ہے، وہ معمولی اغراض کے حصول کی خاطر چالپوسی، بناوٹی رکھ رکھاؤ، جھوٹ اور نفاق سے بالکل ناواقف ہیں، دنیا کی حقیر متاع ان کا مقصود نہیں ہے، اللہ کی رضا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع ہی ان کے اعمال و عقائد کا نصب العین ہے، دنیا اور آخرت میں یہی ان کا ذخیرہ ہے، اسی میں کامیابی ہے، اسی میں نجات و سعادت ہے اور یہی ان کے فخر کے لئے کافی ہے۔

دعوت دین، کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسلامی علوم کی جتنی خدمات علمائے دیوبند نے انجام دی ہیں، بصیرت و بصارت دونوں سے محروم شخص ہی ان کا انکار کر سکتا ہے جو دن کے چڑھتے سورج کے وقت روشنی کا انکار کرنے میں کسی قسم کی ہچکچاہٹ محسوس نہ کرتا ہو۔

تخریبی نظریات، باطل مذاہب، غلط تصورات اور پرفریب فلسفوں کے مقابلہ میں علمائے دیوبند کا روشن کردار کسی شہرت و وضاحت کا محتاج نہیں، شیعیت، بریلویت، غیر مقلدیت، مودودییت، دھرتیت، مسیحیت، قادیانیت اور مکبرین حدیث جیسے بناوٹی نظریات کی تردید میں علمائے دیوبند نے ایک مستقل مکتبہ تیار کیا ہے جو امت مسلمہ کے لیے باعث صدا و افتخار ہے۔

دین کی دعوت اور اسلام کے پیغام کو روئے زمین کے تمام خطوں تک پہنچانے کے لئے علمائے دیوبند کی تیز تر کوششوں کے آثار دنیا کے چپے چپے میں مبلغین، داعیوں، علماء، حفاظ اور ائمہ مساجد کی صورت میں نظر آ رہے ہیں۔

۱۵۱ طرہ ہندوستان کے معاشرے کو شرک، بدعات و خرافات سے پاک کرنے میں ان

کی خدمات کا وہی شخص انکار کر سکتا ہے جو بے بصیرت و بے بصارت ہو اور بدیہی باتوں سے انکار کا عادی ہو۔

اسلام اور اس کی سرحدوں کی حفاظت کے لئے برصغیر میں مدارس، دینی اداروں اور اسلامی جامعات کا قیام تحریک دیوبند کے پروگرام اور منصوبوں میں داخل ہے اور اس کے آثار اس قدر ظاہر ہیں کہ شاید ہی کوئی بستی، شہر یا دیہات ایسا ہو جہاں تحریک دیوبند کا کوئی مدرسہ یا دینی ادارہ نہ ہو۔

جہاں تک تعلق ہے اجنبی استعمار سے تحریک آزادی میں ان کے جہاد کا تو ہندوستان کی تحریک آزادی کی تاریخ اس پر گواہ ہے اس بارے میں کسی قسم کی دلیل پیش کرنے کی ضرورت نہیں۔

غرضیکہ علم و عمل کے میدانوں میں علمائے دیوبند کی بڑی وسیع خدمات ہیں جو دین اور زندگی کے تمام شعبوں پر مشتمل اور تمام اطراف پر محیط ہیں، اگر کوئی شخص ان خدمات پر پردہ ڈالنے کی سعی لا حاصل کرتا ہے تو وہ اپنا ہی نقصان کرتا ہے، بھلا ماہ تاباں کسی انسان کی سعی سے تاریک ہو سکتا ہے، چاند پر مٹی بھینکنے والا یقیناً اپنی ہی آنکھ کا نقصان کرتا ہے، جو سورج پر تھوکتا ہے تو اس کی چھینٹیں اس کے چہرے پر ہی آکر گر جاتی ہیں۔

—•••—

چونکہ مذکورہ کتاب ”الدیوبندیۃ- تعریفھا- عقائدھا“ جصولی شہادات، من گھڑت حکایات، غیر معتبر بیانات، فضول قصوں، دیانت سے خالی نتائج، جھوٹ و افتراء، گمراہ اور گمراہ کن باتوں پر مشتمل ہے اس لئے یہ کتاب اس قابل نہیں کہ اسکی جانب توجہ دی جائے، دیوبند اور دیوبندیت سے واقف ہر شخص یہ بات جان سکتا ہے کہ صاحب کتاب نے جو عقائد علمائے دیوبند کی طرف منسوب کئے ہیں، یہ ان پر خالص جھوٹ اور افتراء ہے اور عالم وجود میں اس کا کوئی وجود نہیں اس لئے ہم نے اس کتاب پر تو کوئی بحث نہیں کی اور اسی میں خیر سمجھی کہ کتاب کے مؤلف کے لئے دعا کریں کہ اللہ جل شانہ ان کو حق اور راہ صواب کی ہدایت عطا فرمائیں، ان کو سمجھ عطا فرمائیں، اور فتنہ و فساد پھیلانے سے انکو بچائیں۔

کتاب کے مؤلف کی جہالت یا تجاہل کا اندازہ آپ اس بات سے لگا سکتے ہیں کہ انہوں نے شبلی نعمانی مرحوم کو دیوبندیوں میں شمار کیا ہے..... علامہ شبلی نے دارالعلوم دیوبند میں کب تعلیم حاصل کی؟ علمائے دیوبند میں کس سے شرف تلمذ حاصل کیا؟ ہندوستان کے اہل علم جانتے ہیں کہ شبلی نعمانی مرحوم کے فقہی مسائل اور عقائد میں کچھ تفروقات ہیں اور ان تفروقات پر علمائے دیوبند کی تردیدات و اعتراضات علمی حلقوں میں مشہور ہیں، کتنی تعجب کی بات ہے کہ مؤلف انہیں علمائے دیوبند میں شمار کرتے ہیں، جبکہ دیوبند اور علمائے دیوبند کے ساتھ ان کا کوئی تعلق اور کوئی نسبت نہیں ہے، کیا یہ دینی اور علمی خیانت نہیں ہے کہ مؤلف پہلے ان کو علمائے دیوبند میں شمار کرتے ہیں اور پھر علمائے دیوبند پر اعتراض کرتے ہیں۔

مؤلف کی دوسری دینی، علمی اور تاریخی خیانت بھی اسی طرح کی ہے کہ انہوں نے شیخ عبدالحی لکھنویؒ کو بھی علمائے دیوبند میں شمار کیا ہے، کیسی عجیب بات ہے! مولانا لکھنوی نے دیوبند میں کب پڑھا ہے؟ علمائے دیوبند میں کون ان کا استاذ ہے؟ ہندوستان کے تمام اہل علم یہ بات بخوبی جانتے ہیں کہ مولانا لکھنوی کا تعلق مدرسہ فرنگی محل سے تھا اور علمائے فرنگی محل کے اکابر میں انکا شمار ہوتا ہے۔

مؤلف کا ایک کذب و افترا یہ بھی ہے کہ انہوں نے ”البصائر“ کے مصنف کے بارے میں کہا ہے کہ وہ علمائے دیوبند میں سے ہیں حالانکہ علمائے دیوبند انکو جانتے بھی نہیں کہ وہ کون ہیں؟ مؤلف ”داجوی“، ”حنفی“ کی نسبت سے ان کا ذکر کرتے ہیں اور ان کا نام نہیں لیتے ہیں۔^۱ حقیقت یہ ہے کہ علمائے دیوبند کے حلقوں میں ”البصائر“ کا

۱۔ اصل میں ان کا نام ”محمد اللہ ذمّتی“ ہے ”ڈاگی“ مردان کے ایک گھاؤں کا نام ہے، اس کی طرف نسبت کر کے عربی میں ”داجوی“ کر دیا، موصوف دارالعلوم دیوبند کے نہیں بلکہ مظاہر علوم سہارنپور کے فاضل ہیں، انہوں نے مولانا طاہر بیچ پیری کی کتاب ”البصائر للتموّلین بالقابر“ کے رد میں ”البصائر لکھنوی التوسل باصل القابر“ کے نام سے کتاب لکھی جو ۱۹۸۷ء میں مکتبہ حقیقت اشیل ترکی سے شائع ہوئی، اس کتاب میں انہوں نے توسل کو ثابت کیا ہے، موصوف علمائے دیوبند سے بعض مسائل میں اختلاف رکھتے ہیں مثلاً دعاء بعد السّٰت کے قائل ہیں، استقامت کے قائل ہیں اس لئے ان کے اقوال کو علمائے دیوبند کے عقائد قرار دیکر اشکال کرنا انصاف نہیں ہے۔ (مترجم)

مصحف ایک مجہول آدمی ہے لیکن مؤلف اس کے اقوال سے استشاد اور دلیل لیکر علمائے دیوبند پر گمراہیوں کے تیر برساتے لگتے ہیں، ان بے بنیاد باتوں کی وجہ سے یہ کتاب لوگوں کی نظروں میں کوئی رتبہ حاصل نہیں کر سکی۔

ربا جھوٹ، تو اس کا کوئی علاج نہیں، جھوٹ اور جھوٹوں کے سامنے ہم اپنی بے بسی کا واشکاف الفاظ میں اعتراف کرتے ہیں، جھوٹ کا ایک دروازہ آپ بند کریں گے تو چٹا بک دست جھوٹے دوسرا دروازہ کھول دیں گے اور ہم کہاں تک ان کا پیچھا کریں گے!

— مباحثہ —

ان وجوہات کی بناء پر ہم نے اس کتاب سے صرف نظر کر کے اس بات کو مناسب سمجھا کہ برصغیر میں رہنے والے غیر مقلدین کی جتنی تصویر دنیا کے سامنے پیش کر دیں جو ہندوپاک میں اپنی باطل تحریک کو پروان چڑھانے کے لئے تجاؤ و نجد کی بااثر شخصیات اور وہاں کے سرکاری، غیر سرکاری اور اداریوں سے فائدہ اٹھانا چاہتے ہیں، اس مقصد کے لئے انہوں نے عرب سلفیوں کی چالپوسی شروع کر رکھی ہے تاکہ ان کی دوستی، محبت اور حمایت حاصل کر سکیں، اس طرح انہوں نے شیخ الاسلام محمد بن عبد الوہاب نجدی، علامہ ابن قیم اور شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی اتباع کرنے والی سلفی جماعت کے ساتھ اپنے آپ کو ملا کر اپنی حقیقی سیاہ تاریک تصویر پر جھوٹ، نفاق اور کمر فریب کا پروہ ڈالا ہے۔

چنانچہ یہ کتاب ”کچھ دیر غیر مقلدین کے ساتھ“ آپ کے سامنے پیش کی جا رہی ہے جس میں تفصیل کے ساتھ غیر مقلدوں کے عقائد بیان کئے گئے ہیں، یہ عقائد غیر مقلدین کے علماء اور ان کے اسلاف ہی کی کتابوں سے پیش کئے جا رہے ہیں جن میں شک کی کوئی گنجائش نہیں ہے، اس طرح غیر مقلدوں کا اصل چہرہ سامنے آجائے گا۔

آخر میں ہم ان تمام علمائے کرام اور مفتیان عظام سے یہ امید کرتے ہیں جنہوں نے کتب ”الذیوبندیۃ۔ تعریفھا۔ عفاۃھا“ کے من گھڑت مندرجات کو دیکھ کر علمائے دیوبند پر کفر و شرک کا فتویٰ صادر کیا ہے کہ وہ بعینہ اسی طرح کا فتویٰ ان لوگوں کے حق میں بھی صادر کر دیں جنہوں نے ہماری اس کتاب میں ذکر کردہ عقائد کو قبول کیا ہے، ہم ان علماء اور مفتیان کو اصحاب علم و فضل اور اصحاب عدل و انصاف سمجھتے ہیں، ان کے

متعلق ہماری یہی رائے ہے کہ لوگوں کی ملامت کا خوف حق بات کے اعلان سے ان کو نہیں روکے گا۔



غیر مقلدین کو خطاب کرنے میں کتاب پڑھتے ہوئے قاری کہیں کہیں عبارت میں شدت، لہجہ اور کلام میں سختی و درشتگی محسوس کریگا ہم اس کے لئے معذرت کی ضرورت بالکل محسوس نہیں کرتے ہیں کیونکہ جس نے بھی کتاب ”الذیہوئندیۃ تعریفہا...“ کا مطالعہ کیا ہو وہ اس کے جواب کے لئے سخت لہجہ اختیار کرنے میں معذرت کی ضرورت بالکل محسوس نہیں کریگا اور یہی وہ کتاب ہے جس نے ہمیں اس کتاب ”کچھ دیر غیر مقلدین کے ساتھ“ کے لکھنے پر آمادہ کیا کیونکہ برائی کا بدلہ برا ہوتا ہے، قرآن کا حکم ہے ”جو تمہارے ساتھ زیادتی کرے تو تم بھی اس کے ساتھ زیادتی کرو، جیسی اس نے تم پر زیادتی کی ہے“ تاہم ابتداء کرنے والا زیادہ ظالم ہوتا ہے اور ابتداء ان کی طرف سے ہوئی ہے۔

آخر میں ہم ان تمام حضرات کا شکریہ ادا کرتے ہیں جنہوں نے اس کتاب کی تالیف اور موبودہ صورت میں اس کو منظر عام پر لانے کے لئے ہمارے ساتھ تعاون کیا، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس کتاب کو لوگوں کے لئے نافع بنائے اور ہمیں حق اور صحیح راستہ کی ہدایت عطا فرمائیں۔ آمین

وصلی اللہ علی نبینا و مولانا محمد و علی آلہ واصحابہ

اجمعین

محمد ابو بکر غازی پوری ۶/۱۰/۱۹۹۰ء



شیخ محمد بن عبد الوہابؒ کے متعلق غیر مقلدین کا موقف

عرب ممالک خصوصاً نجد میں شیخ محمد بن عبد الوہاب نے جو تحریک قائم کی ہے موجودہ دور میں غیر مقلدین اس تحریک کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور سعودی عرب میں شیخ محمد بن عبد الوہاب کے تبعین کو یہ باور کراتے ہیں کہ اس وہابی تحریک کے ساتھ عقیدہ، مسلک اور مذہب میں ان کی مکمل ہم آہنگی ہے اور یہ کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب اور ان کے عقیدہ کے بارے میں وہ حسن اعتقاد رکھتے ہیں بلکہ ظاہر کرتے ہیں کہ شیخ اور ان کی دعوت و فکر کے برصغیر میں سب سے بڑے حامی اور مؤید ہیں۔

لیکن جس نے برصغیر میں غیر مقلدین کی تاریخ پڑھی ہو اور ان کے علماء کی تالیفات اور شیخ محمد بن عبد الوہاب کے بارے میں انہوں نے جو کچھ لکھا اس سے واقف ہو وہ یقیناً یہ بات جانتا ہے کہ غیر مقلدوں کا وہابی تحریک کے ساتھ دوستی اور شیخ کے مذہب کے ساتھ ان کی موافقت کا مظاہرہ صاف جھوٹ اور کھلا دھوکہ ہے، ان کی یہ دوستی اس جنس دوستی سے نہیں ہے جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں ارشاد فرمایا:

والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولیاء بعض (ایمان والے مرد اور ایمان والی عورتیں ایک دوسرے کے دوست ہیں) ان کی اس محبت کا اس جنس محبت سے کوئی تعلق نہیں جو ایمان کی علامت ہے یعنی اللہ کے لئے یہ محبت ہرگز نہیں بلکہ اس محبت اور اس دوستی کی اساس اور بنیاد خالص ذاتی اور مادی منافع پر رکھی گئی ہے، دنیا اور دولت کے پیجاری ان خود غرض لوگوں کے دل میں یہ محبت اور دوستی اس وقت سے شروع ہوئی جب عرب کی سرزمین سیاہ سونا (پٹرول) اگلنے لگی، وہاں کے باشندوں میں مالداروں کے آثار ظاہر ہوئے اور اللہ تعالیٰ نے ان پر مال و دولت اور نعمتوں کی بارش اور فراوانی کر دی، اس وقت سے برصغیر کے غیر مقلدین راتوں رات ”وہابی“ اور ”سلفی“ میں بدل گئے اور وہابی تحریک کے ساتھ انہوں نے محبت اور خلوص کا مظاہرہ شروع کر دیا، ان کی قربت کے حصول کی خاطر ہر غیر مقلد سلفی اور وہابی بنا گیا تاکہ نجدی شیوخ کی جیبوں سے مالی فوائد

حاصل کر کے ہندو پاک اور دیگر ان شہروں میں جہاں تک ان کی رسائی ممکن ہے اپنی غریبی تحریک و دعوت کو پروان چڑھا سکیں۔

حقیقت یہ ہے کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب کی قائم کردہ وہابی تحریک کے ساتھ ان کی محبت کی اساس نہ صدق و اخلاص پر قائم ہے اور نہ ہی مذہبی ہم آہنگی کی بناء پر ہے (کیونکہ یہ لوگ بزم خود اہل السنۃ والجماعت ہیں اور وہابی اہل سنت سے خارج ہیں اس لئے کہ وہابی تحریک کے بانی امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے مقلد تھے اور تقلید چاہے کسی اہل امام کی ہو ان کے مذہب میں شرک ہے)

برصغیر کے غیر مقلد علماء ہمیشہ شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی سے بڑے زوردار انداز میں اپنی براءت و لاتعلقی کا اظہار کرتے رہے ہیں، ان کے اور ان کی دعوت و تحریک کے ساتھ کسی بھی قسم کے تعلق سے سخت انکار کرتے رہے ہیں بلکہ ان کی طرف نہایت کوفہ و عار تصور کرتے رہے ہیں اور ہمیشہ کے لئے شیخ کا تذکرہ طعن و تشنیع اور اس انداز سے کرتے رہے ہیں جس سے ان کی شخصیت کی توہین اور ان کی حالت کی تحقیر نمایاں ہوتی ہو۔

اگر آپ ہماری اس بات کی تحقیق اور تصدیق چاہتے ہیں تو غیر مقلدین علماء کی آج سے پچاس سال قبل کی تالیفات میں سے کوئی بھی کتاب اٹھا کر دیکھ لیں، آپ اس میں وہابیت اور شیخ محمد بن عبد الوہاب کا تذکرہ طعن و تشنیع اور تذلیل و تحقیر ہی کے ساتھ پائیں گے، ذیل میں ہم چند شہادتیں ان کے معتبر علماء کے کلام سے پیش کرتے ہیں۔

شیخ محمد بن عبد الوہابؒ کا اہانت آمیز تذکرہ!

شیخ محمد بن عبد الوہاب کا ذکر کرتے ہوئے علماء غیر مقلدین کے کلام میں سب سے پہلی چیز جو کھل کر سامنے آتی ہے وہ شیخ کی شخصیت اور ان کی شان کو ذلیل سمجھنے کی ہے، ان کے کلام میں کہیں بھی اس بات کا اظہار اور تاثر نہیں ملتا کہ وہ کوئی بڑے اسلامی داعی اور ایک ایسی تحریک کے بانی تھے جس نے ایک قوم کی حالت بدلی اور اسے خلافت کی تاریکیوں سے نکال کر ہدایت کے راستہ پر لگایا۔

نواب صدیق حسن خان کے نام سے کون ناواقف ہے، وہ برصغیر میں غیر مقلدین کے

سرخیل رہے ہیں، انہوں نے اپنی کتاب ”التاج المکمل“ میں شیخ کا تذکرہ انتہائی حقارت اور اہانت آمیز انداز سے ان مختصر کلمات پر اکتفا کرتے ہوئے کیا ہے:

”محمد بن عبد الوہاب کا حال کرخیل یوس قدیک امیر کافی نے اپنی کتاب ”مراۃ الوضیۃ فی الفکرۃ الارضیۃ“ کی چوتھی فصل میں بلاد عرب کے حالات میں صفحہ (۲۳۶) میں یوں لکھا ہے کہ اداکل اس قرن میں طائفۃ وہابیہ قوی ہو۱ اور یہ گروہ ایک مرد تھیں کی طرف منسوب ہے کہ اس کو محمد بن عبد الوہاب کہتے ہیں اور وہ درعیہ میں تھا نجد میں.....“ (ترجمان وہابیہ ۱۳۹)

اس کتاب میں ان کے تذکرہ کے لئے عنوان قائم کیا ”محمد بن عبد الوہاب“ ہر قسم کے لقب سے مجرود اور خالی حتیٰ کہ ان کے نام کے ساتھ ”شیخ“ جیسا عام لقب بھی نہیں لگایا جو شریف اہل قلم دوست، دشمن سب کے لئے استعمال کرتے ہیں۔

نواب صدیق حسن خان نے ان کے تذکرہ میں اپنی طرف سے کچھ بھی نہیں کہا اور نہ ہی دوسرے اہل علم اور سوانح نگاروں کے کلام سے کچھ نقل کیا جس سے ان کی بلند حیثیت کا اور اسلام اور عقیدہ کے لئے ان کی خدمات کا تعارف ہو یا ان کے اخلاق و عادات اور علم و فضل کا کوئی پہلو واضح ہو (بلکہ جو کچھ لکھا وہ ایک میسائی مؤرخ کے حوالہ سے لکھا)۔

پھر انہوں نے صفحہ ۳۳۴ پر ”شریف غالب“ کے تذکرہ میں ضمنی طور پر دوبارہ شیخ کا ذکر کیا ہے، وہاں پر بھی انہوں نے صرف علامہ شوکانی کی کتاب ”المبداء الطالع“ سے شیخ کے متعلق ان کا کلام نقل کیا ہے، اس میں ہے:

”والی نجد اور ان کے تابعین اسی پر عمل کرتے ہیں جو انہیں محمد بن عبد الوہاب سے معلوم ہو جاتا ہے“ محمد بن عبد الوہاب ضلی تھے، پھر انہوں نے مدینہ منورہ میں حدیث طلب کی اور نجد کی طرف لوٹ کر متاخرین حنابلہ کی ایک جماعت کے اجتہادات پر عمل

کرنے لگے جیسے علامہ ابن تیمیہ اور علامہ ابن القیم وغیرہ حضرات
ہیں اور وہ مردوں کے معتقدین پر بڑے سخت گیر تھے۔"

بس یہی مکمل تعارف اور سب سے بڑا تذکرہ ہے جو غیر مقلدین کے علامہ نے اپنی
اس کتاب میں دعوت سلفیہ کے بانی اور کتاب و سنت کے داعی اس عظیم شیخ کے بارے
میں کیا ہے اس کے برعکس جب انہوں نے اپنی اس کتاب میں اپنی محبوب اور بڑی
شخصیتوں کا ذکر کیا تو ان کے تذکرے میں کئی صفات بھر دیئے جیسا کہ انہوں نے شیخ ابن
عربی کا تذکرہ کرتے ہوئے بڑی طوالت کی ہے اور ان کی بڑی لمبی چوڑی تعریف کی ہے،
اسی طرح اپنے شیخ علامہ شوکانی کا بھی انہوں نے بڑا طویل اور تفصیلی تذکرہ کیا ہے، ان
کے علمی مقام کو ظاہر کرتے ہوئے غلو اور مبالغہ کی حد تک بلند القاب کے ساتھ ان کا ذکر
کیا ہے، اپنی کتاب "ترجمان وہابیہ" میں کہتے ہیں:

"جو لوگ ہند کے باشندوں کو وہابی ٹھہرا کر محمد بن عبدالوہاب نجدی
کی طرف منسوب کرتے ہیں ان کی عقل پر خدا کی طرف سے ایک
پردہ پڑا ہوا ہے، یہ نہیں جانتے کہ باتفاق مؤرخین نصاریٰ و اسلام،
نجدی مذکور ہند میں کبھی داخل نہیں ہوا اور نہ اہل ہند کو اس سے
کسی طرح کا علاقہ شاگردی یا مریدی کا ہے چنانچہ کیفیت مفصل اسکی
کتاب "آثار الادبار" اور "تاریخ شام" اور دیگر مؤلفات
علامہ نصاریٰ سے بخوبی ثابت ہے وہ ہم نے "تاج مکمل" میں
لکھی ہے اور ان سب کی تحریر سے بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ اس کی
دعوت مذہبی فقط تجاوز کے حوالے میں پھیلی اور جہاد ان کا صرف
وہاں کے مسلمین بادیہ نشین کے ساتھ تھا نہ کہ دوسرے ملت
والوں کے ساتھ۔" (ترجمان وہابیہ صفحہ ۳۱)

اسی کتاب کے صفحہ ۲۹ پر لکھتے ہیں:

"اہل سنت اور متبحران حدیث صرف طریقہ پیغمبر کا تابع ہے
اور تقلید کسی مذہب کی اس کے نزدیک واجب نہیں، اس کو نہ
مذہب وہابیہ سے سروکار ہے، نہ کسی اور مذہب کا یا رد و مددگار"

یہ ہے اس عظیم شیخ کے ساتھ غیر مقلدین کا ان کو ذلیل اور حقیر سمجھنے کا وہ معاملہ جس سے ان کے دلوں کے بغض و حسد اور نفرت کا اظہار اس حد تک ہوتا ہے کہ ”شیخ“ جیسے عام لقب کے ساتھ بھی ان کا ذکر مناسب نہیں سمجھتے چاہئے کہ ”شیخ الاسلام“ ”داعی کتاب و سنت“ ”عارف ربانی“ ”مفتی و زاہد“ جیسے القاب کے ساتھ ان کا تذکرہ کریں، یہاں تک کہ ان کو تو یہ بھی پسند نہیں کہ ان کے نام کے ساتھ کلمہ ”ترجمہ“ (رحمۃ اللہ علیہ) لگایا جائے۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب کے ساتھ بد سلوکی کا یہ اہانت آمیز رویہ صرف نواب صدیق حسن خان کا خاصہ نہیں بلکہ اس فرقہ کے تمام اکابر کی روش نواب جیسی ہے جس کا نمونہ آنے والے صفحات میں پیش کیا جا رہا ہے۔

غیر مقلدین کا شیخ محمد بن عبد الوہاب سے اظہارِ براءت

حافظ عبد اللہ محدث غازی پوری رحمۃ اللہ علیہ غیر مقلدین کے اکابرین اور بلند پایہ علماء میں سے ہیں جنہیں یہ حضرات بڑے ضخیم القاب اور بھاری بھرکم خطابات سے یاد کرتے ہیں، آپ ”شیخ الکمل فی الکمل“ ”میاں نذیر حسین کے خاص شاگردوں میں سے ہیں انہوں نے اپنی کتاب ”ابراء اہل الحدیث والقرآن“ میں شیخ محمد بن عبد الوہاب کا ذکر انتہائی بے ادبی کے ساتھ کیا ہے، کہتے ہیں:

”ہماری جماعت اہل حدیث کو ”وہابیوں“ کے نام سے موسوم کرنا بالکل غلط ہے اس لئے کہ اہل حدیث صرف کتاب و سنت کی اتباع کرتے ہیں اور انہوں نے اپنے لئے ایک نفیس نام ”اہل حدیث“ اور ”اہل سنت والجماعت“ اختیار کیا ہے، یہی وجہ ہے کہ وہ ائمہ سابقین میں سے کسی کی طرف اپنی نسبت نہیں کرتے ہیں اور نہ ہی وہ یہ پسند کرتے ہیں کہ انہیں ”حنفی“ ”شافعی“ ”مالکی“ یا ”ضلعی“ کہا جائے تو شیخ محمد بن عبد الوہاب کی طرف اپنی نسبت پر وہ کیوں راضی ہو سکتے ہیں۔

پھر دوسری بات یہ ہے کہ شیخ محمد بن عبدالوہاب وہابیوں کے مقتدا حنبلی المذہب تھا جبکہ اہل حدیث مقلدین کے مذاہب میں سے کسی بھی مذہب کے مقلد نہیں ہیں تو ان کا شیخ محمد بن عبدالوہاب کے متبعین میں سے ہونا کیسے ممکن ہے پس اہل حدیث اور وہابیوں کے درمیان آسمان و زمین کا فرق ہے۔

اس کے علاوہ بات یہ ہے کہ وہابیت کا ظہور (۱۷۶۰ء) میں ہوا ہے جبکہ اہل حدیث تیرہ صدیوں سے پائے جا رہے ہیں بلکہ اس دن سے موجود ہیں جس دن اسلام دنیا میں آیا تو اہل حدیث کا وہابی ہونا کیونکر ممکن ہے اور چونکہ یہ لقب ”وہابی“ نہ ان کے مذہبی اصول کے موافق ہے اور نہ ہی وہ اس لقب کو پسند کرتے ہیں بلکہ اس کو گالی سے بھی بدتر سمجھتے ہیں اس لئے اہل حدیث کو اس لقب کے ساتھ یاد کرنا مناسب نہیں ہے۔“ (ابراہیم اہل الحدیث: ۸۰ء)

ذرا غور کیجئے، انہوں نے شیخ ابن عبدالوہاب کی جماعت سے اپنی اور اپنی جماعت کی کہی براءت ظاہر کی حتیٰ کہ انکی طرف نسبت کو گالی سے بھی بدتر سمجھتے ہیں کیا اس کے بعد بھی اس بات میں کسی قسم کے شک کی گنجائش رہتی ہے کہ غیر مقلدین (بزعم خویش سلفی حضرات) سلفیت اور شیخ ابن عبدالوہاب کی دعوت کے ساتھ اخلاص کے اظہار میں جھوٹے ہیں؟

مولانا غازی پوری نے اسی اسلوب اور اسی لہجہ میں اپنی ایک دوسری کتاب ”الکلام النبای فی رد ہفوات من منع مساجد اللہ“ میں شیخ ابن عبدالوہاب اور وہابیت کا ذکر کیا ہے، چنانچہ فرماتے ہیں:

”چونکہ ہم صرف کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ کے تابع ہیں اور ”اہل حدیث“ اور ”اہل السنۃ والجماعت“ ہمارا ایک نفس لقب ہے، ہم ائمہ کبار میں سے کسی امام کی طرف اپنے آپ کو منسوب نہیں کرتے ہیں اور نہ ہی ہم میں سے کوئی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کو ”حنفی“ ”شافعی“ ”مالکی“ یا ”حنبلی“ کہا جائے تو شیخ ابن

عبدالوہاب کی طرف ہم اپنی نسبت کو کیسے پسند کر سکتے ہیں جو وہابیوں کا مقتدا اور حنبلی المذہب تھا جبکہ اہل حدیث مقلدین کے مذاہب میں سے کسی مذہب کے مقلد نہیں ہیں، اب اگر ہم ابن عبدالوہاب نجدی کی اتباع اور تقلید کریں تو یہ ایک عجیب معاملہ ہو جائے گا، اہل حدیث اور وہابیوں کے درمیان زمین آسمان کا فرق ہے..... ہم کو سمجھ میں نہیں آتا کہ ہم کو کیوں وہابی کہا جاتا ہے ہم تو جہاں تک غور کرتے ہیں اس کی کوئی وجہ ہمارے خیال میں نہیں آتی اور یہ لقب ہمارے نزدیک بہت برا لقب ہے، ہم اس کو گالی سے بھی بدتر جانتے ہیں پس جو شخص اس لقب سے ہم کو یاد کرتا ہے وہ اولاً ہم کو اس کی وجہ بتائے اور پھر ہمارے لئے اس کو اختیار کرے۔“ (الکلام النبوی صفحہ ۱۷۱-۱۸۰)

اور نواب صدیق حسن خان ”ترجمان وہابیہ صفحہ ۵۵“ میں فرماتے ہیں:

”ہم کو وہابی کہتا ایسا ہے جیسا کوئی کسی کو گالی دے“

آگے فرماتے ہیں:

”سارے جہاں کے مسلمان دو طرح پر ہیں، ایک خالص اہلسنت و جماعت جن کو اہل حدیث بھی کہتے ہیں، دوسرے مقلد مذہب خاص، وہ چار گروہ ہیں، حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی، جو شخص ملک نجد میں پیدا ہوا اور جسکی رائے پر محمد بن سعود نجدی نے یوہرون اور عرب کے مسلمانوں اور بدوں سے لڑائی کی وہ شخص حنبلی مذہب تھا..... پھر المحدث کس طرح وہابی ہو سکتے ہیں۔“

(ترجمان وہابیہ صفحہ ۵۲)

کیا یہ کلام کسی تبصرہ کا محتاج ہے اور کیا اس کے بعد ہمیں یہ کہنے کا حق حاصل نہیں ہے کہ عصر حاضر میں غیر مقلدین جب شیخ محمد بن عبدالوہاب نجدی کی دعوتِ سلفیہ کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرتے ہیں تو اسمیں وہ جھوٹے ہیں، لوگوں کو دھوکہ دے

رہے ہیں اور اپنے سابق علماء پر افتراء سے کام لے رہے ہیں، غیر مقلدین اور وہابیوں کے درمیان زمین آسمان کا فرق ہے، حقیقت یہ ہے کہ یہ دو متضاد مذہب ہیں اور کسی چیز میں ایک دوسرے کے ہم آہنگ نہیں ہیں۔

یہ بات ہماری سمجھ سے بالاتر ہے کہ موجودہ دور کے غیر مقلدین سلفیوں کی دعوت اور ان کی تحریک کی طرف کس طرح اپنی نسبت کرتے ہیں جبکہ ان کے اکابر ان کی طرف انتساب کو گالی اور عار سمجھتے تھے، اس سے مکمل بیزارگی کا اظہار کرتے تھے اور سلفی دعوت اور وہابی تحریک سے اپنے دامن جھاڑتے تھے۔

شیخ محمد بن عبد الوہابؒ سے غیر مقلدین کی ناواقفیت

شیخ ثناء اللہ امرتسری کا شمار غیر مقلدین کے اکابر علماء میں ہوتا ہے وہ ہندوستان میں ”جمیعت اہل حدیث“ کے بانی ہیں، مذہب اہل حدیث کے بارے میں ان کی ایک کتاب ”اہل حدیث کا مذہب“ غیر مقلدین کے ہاں بڑی متداول ہے اور ہندوپاک میں وہ کئی بار طبع ہو چکی ہے، انہوں نے اپنے اور اپنی جماعت کے موقف کی تاکید کے اظہار کے لئے شیخ محمد بن عبد الوہابؒ کا بھی اس میں تذکرہ کیا ہے، چنانچہ شیخ نجدی کے متعلق وہ اپنی اس کتاب میں لکھتے ہیں:

”جہلاء میں مشہور ہے کہ مذہب اہل حدیث کا بانی عبد الوہاب نجدیؒ ہے، مگر حاشا وکلا ہمیں اس سے کوئی نسبت نہیں ہے، اس سلسلہ میں سب سے واضح اور ظاہر بات یہ ہے کہ ہر فرقہ اپنے فتاویٰ میں اپنے مذہب کے بانی کے اقوال نقل کرتا ہے جیسا کہ ہمارے حنفی، شافعی اور امامیہ برادران کرتے ہیں لیکن اہل حدیث میں سے کوئی بھی ایسا نظر نہیں آئیگا جس نے محمد بن عبد الوہاب کے اقوال میں سے کچھ نقل کیا ہو اور کہا ہو کہ ”یہ ہمارے امام

۱۔ اس کا نام محمد بن عبد الوہاب ہے، عبد الوہاب تو اس کے باپ کا نام ہے۔

عبدالوہاب نجدی کا قول ہے "بلکہ اس سے بڑھ کر بات تو یہ ہے کہ بہت سے اہل حدیث کو یہ بھی معلوم نہیں کہ عبدالوہاب کون تھا؟ اسکی بود و باش کیا تھی؟ ہاں، تاریخ سے اتنی بات ثابت ہے کہ ہمارے حنفی، شافعی اور امامیہ برادران کی طرح وہ بھی ایک مقلد تھا لیکن ہمارے نزدیک تقلید کی کیا حیثیت ہے اس کا ذکر ہم ماقبل میں کر چکے ہیں۔"

آگے لکھتے ہیں:

"پس باوجود اس بے تعلقی کے ہم کو عبدالوہاب کا پیرو یا اس کو ہمارے مذہب کا بانی بتلانا صریح جھوٹ اور دل آزاری نہیں تو اور کیا ہے" (صفحہ ۷۸، ۷۹)

شیخ الاسلام محمد بن عبدالوہاب نجدی رحمہ اللہ کے متعلق قارئین کرام اس بدگوئی پر غور کریں، یہ کلام غیر مقلدوں کی ایک ایسی مشہور شخصیت کی طرف سے ہے جو ان کا شیخ الاسلام اور ان کے نزدیک ہند میں سنت کا جھنڈا بلند کرنے والوں میں سے ایک ہے، اس کے بعد آسانی کے ساتھ اس بات کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ یہ لوگ شیخ محمد بن عبدالوہاب کی اتباع کے دعویٰ میں کس قدر جھوٹے ہیں۔

غیر مقلدین کے ایک اور بڑے عالم، علامہ محمد اسماعیل سلطی اپنی کتاب "حرکت الانطلاق الفکری..." میں کہتے ہیں:

"وہابیت یا "اہل وہاب" کوئی مذہب نہیں ہے اور ہمیں یہ بالکل پسند نہیں کہ کوئی ہمیں ان کی طرف منسوب کرے۔" (صفحہ ۴۹۳)

اور کہتے ہیں:

"واقعہ یہ ہے کہ محمد بن عبدالوہاب فقہ میں امام احمد کے مذہب پر ہے، ہمارے شہروں میں عام لوگ حنفی اور نجد میں ضلعی ہوتے ہیں۔" (صفحہ ۴۹۳)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”نہ ہم ”دہائی“ ہیں اور نہ ہی ”اہل وہاب“ ہیں، ہمارا ایمان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ہے اور اس بات پر کہ آپ کی اطاعت واجب ہے اور اسی میں نجات ہے اور ہم ائمہ اربعہ کو اپنے ائمہ سمجھتے ہیں اور چاروں فقہی مکاتب کو برابر سمجھتے ہیں۔“ (صفحہ ۴۹۰)

غیر مقلدین کے اکابر علماء کی ان تحریروں کو سامنے رکھ کر اب آپ ہی فیصلہ کیجئے اس سے بڑھ کر تفاق اور کیا ہو سکتا ہے کہ ان کے اکابر صراحۃً کہہ رہے ہیں کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب نجدی کے ساتھ ہمارا کسی قسم کا کوئی تعلق نہیں ہے حتیٰ کہ ان میں سے بہت سارے یہ بھی نہیں جانتے کہ وہ کون تھا؟ ان سے جہالت کی انتہاء یہ ہے کہ ان کا صحیح نام تک ذکر نہیں کر سکتے، ان کے علامہ اور شیخ الاسلام بٹانگ دہلی کہہ رہے ہیں کہ جو اہلسنن محمد بن عبد الوہاب کی طرف منسوب کریگا وہ ان پر ظلم کریگا اور انہیں اذیت دیگا۔ لیکن اس کے برعکس آج کے دور کے غیر مقلدین تو شیخ محمد بن عبد الوہاب کے ساتھ بھائی محبت اور خلوص کا ڈھونڈ رہے ہیں اس کو جھوٹ کے صوا اور کیا نام دیا جاسکتا ہے۔.....!۹

افغانستان کے سابق حکمران امیر حبیب اللہ خان کو خطاب کر کے غیر مقلدین کے شیخ الاسلام شفاء اللہ امرتسری کہتے ہیں:

”محمد بن عبد الوہاب کے اختیار کردہ عقائد اور انبیاء اور اولیاء کی شان میں ان کے مقالات ہمارے اہل حدیث کے ہاں کفر ہیں، یہ ہمارے عقائد نہیں ہیں، اہل حدیث نے کبھی یہ خیال نہیں کیا کہ عبد الوہاب ان کا مقتدا اور پیروا ہے، بلکہ جانتے بھی نہیں کہ وہ کون ہے؟ ہماری اس سے کوئی ہی واقفیت ہے جتنی تاریخ میں ہے۔“

(مذہب اہل حدیث صفحہ ۶۷)

کیا اس کے بعد بھی اس میں شک کی گنجائش ہے کہ برصغیر کے غیر مقلدین کا مذہب ملکی کے ساتھ عقائد میں کوئی تعلق نہیں ہے، یہ دونوں ایک دوسرے سے ایسا ہی متضاد ہے جیسا ایمان اور کفر، جو چیزیں سلفیوں کے مذہب میں دین اور ایمان کا درجہ رکھتی ہیں

وہ غیر مقلدوں کے ہاں شرک اور کفر ہیں۔

مولانا محمد اسماعیل سلانی، شیخ محمد بن عبدالوہاب اور ان کی تحریک و دعوت سے اہل حدیث کی براءت اور بیزارگی کے سلسلہ میں اس بات کی تاکید کرتے ہوئے کہ غیر مقلدین کا شیخ محمد بن عبدالوہاب کی تحریک اور ان کے عقائد سے کوئی تعلق نہیں، کہتے ہیں:

”مذہب اہل حدیث کی بنیاد اصول اور فروع یعنی عقائد و اعمال میں کتاب اللہ اور سنت کے ظاہر پر اور حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے منہج اور طریقہ پر ہے، اس مذہب کی بنیاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی شخصیت کے نام پر ہرگز نہیں ہے۔“

(حرکۃ الانطلاق ۴۸۴)

اس عبارت میں اس بات پر کیسی تعریض ہے کہ شیخ محمد بن عبدالوہاب کی دعوت کی بنیاد کتاب و سنت اور منہج صحابہ پر نہیں ہے۔

اہل حدیث ایک قدیم جبکہ وہابیہ جدید فرقہ ہے

علامہ محمد ابراہیم سیالکوٹی جو غیر مقلدین کے اکابر علماء میں سے ہیں اپنی مشہور کتاب ”تاریخ اہل حدیث“ میں شیخ محمد بن عبدالوہاب اور وہابیت کے بارے میں لکھتے ہیں:

”جب تاریخی دلائل سے یہ بات ہم نے ثابت کر دی کہ اہل حدیث کا فرقہ ایک قدیم فرقہ ہے، اور اس کا وجود زمانہ قدیم سے اب تک مسلسل چلا آ رہا ہے تو اکیلی یہ بات ہم سے یہ تہمت دور کرنے کے لئے کافی ہے کہ اہل حدیث محمد بن عبدالوہاب کی اتباع کرتے ہیں، اس لئے کہ شیخ محمد بن عبدالوہاب کی ولادت ۱۱۱۵ھ میں ہوئی اور ۱۲۰۶ھ میں ان کی وفات ہوئی۔

شیخ محمد بن عبدالوہاب صلی مذہب کا مقلد تھا جیسا کہ اس کے اس خطبہ سے ظاہر ہوتا ہے جو اس نے حرم شریف میں مذہب

اربعہ کے علماء کے سامنے دیا تھا، اس خطبہ میں انہوں نے تصریح کی ہے کہ ہمارا مذہب اصول دین میں دینی ہے جو اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے اور فروع میں ہم بھی امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کے مذہب پر ہیں اور ہم ائمہ اربعہ میں سے کسی ایک کی تقلید کرنے والے کو برا بھلا نہیں کہتے ہیں۔

اس کے خطبہ کی اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ حنبلی تھا جبکہ ہم اہل حدیث صاحب شرع کے علاوہ کسی کی طرف منسوب نہیں ہیں" (تاریخ اہل حدیث صفحہ ۱۰۱-۱۰۲)

یہ بات قابل غور ہے کہ علمائے غیر مقلدین ہمیشہ اپنی عبارات میں یہ بات ذکر کرتے رہے ہیں کہ ہم اہل حدیث ہیں، اہل سنت ہیں اور ہم صاحب شرع کی طرف منسوب ہیں، اس سے انکا مقصود... خصوصاً جب وہ شیخ ابن عبدالوہاب کی جماعت سے اپنی نسبت کی نفی کرتے ہیں... یہ ہوتا ہے کہ شیخ محمد بن عبدالوہاب اور ان کی جماعت اہل حدیث اور اہل سنت سے خارج ہیں اور صاحب الشرع سے ان کو کوئی نسبت نہیں ہے، اسی طرح اب وہ اپنے اور شیخ محمد بن عبدالوہاب کے مذہب کے درمیان تقابل کرتے ہیں تو اپنے مذہب کو قدیم ثابت کرتے ہیں جیسا کہ مذکورہ عبارات میں آپ نے اس کا نمونہ دیکھ لیا، اس سے یہ لوگ اس بات پر استدلال کرتے ہیں کہ فرقہ وہابیت ایک جدید فرقہ اور ان کا مذہب ایک نئی پیداوار ہے۔

معلوم نہیں، شیخ محمد بن عبدالوہاب کی طرف منسوب ہمارے عرب کے سلفی بھائی ان لوگوں کے متعلق کیا رائے قائم کریں گے جن کا ان کے متعلق یہ موقف ہے، اور سعودی عرب میں شیخ عبدالعزیز بن باز کی زیر نگرانی "لجنة الدائمة" کی طرف سے کیا فتویٰ صادر ہوتا ہے؟

شیخ محمد بن عبدالوہاب اور ان کی دعوت و عقائد کے بارے میں آج سے کچھ عرصہ قبل کے علمائے غیر مقلدین کے موقف پر روشنی ڈالنے کے لئے اور دور حاضر میں فرقہ غیر مقلدین کا نفاق واضح کرنے کے لئے اتنی مقدار شاید کافی ہوگی جس نے آج سلفیت کا بارہ اوڑھ رکھا ہے اور دعوت سلفیہ کے ساتھ جھوٹی دوستی کا دم بھرنے لگا ہے، شیخ ابن

تیمہ رحمہ اللہ نے بالکل بجا فرمایا ہے: "الفارق بین المؤمن والمنافق هو الصديق"
 "مؤمن اور منافق کے درمیان فرق کرنے والی چیز سچائی ہے"۔ (فتاویٰ ابن تیمیہ ص ۱۱۴-۱۱۳)
 ہمیں اس بات کا شدید انتظار ہے کہ ریاض کی ریاست عالمہ کی مجلس دائمہ کی طرف
 سے ان لوگوں کے متعلق کیا فتویٰ صادر ہوتا ہے جو شیخ الاسلام، داعی کبیر محمد بن
 عبد الوہاب نجدی کو اہل سنت و الجماعت سے خارج کرتے ہیں، ان کی طرف نسبت کو
 گالی اور عار سمجھتے ہیں اور ان کی دعوت و مذہب کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ اب کی
 پیداوار ہے جسکی بنیاد کتب و سنت پر نہیں ہے اور یہ کہ محمد بن عبد الوہاب اہل حدیث
 میں سے نہیں ہیں۔



سعودی حکام..... کل اور آج

لاندہب ٹولہ (غیر مقلدین) کے اکابر و زعماء نے حکومت سعودیہ کے خلاف بہت ہرزہ سرائی کی لیکن پٹرول نکلنے کے بعد انہوں نے سیکر پیٹراپلا، اور حکومت سعودیہ کے ہمنوا و ہمی خواہ کا روپ دھار کر آکھڑے ہوئے اور مالی مفادات کے حصول کیلئے درج ذیل اقدامات کیے:

اولاً: عرب دنیا میں شیخ محمد بن عبد الوہاب کی اصلاحی تحریک (جو سلفی تحریک کے لقب سے متعارف ہو چکی تھی) کے نام پر انہوں نے بھی اپنے آپ کو سلفی کہلانا شروع کر دیا، اس کا واضح ثبوت یہ ہے کہ سعودیہ میں پٹرول نکلنے سے پہلے غیر مقلدین پاکستان و ہندوستان میں اپنا کوئی مدرسہ بنام جامعہ سلفیہ دکھاویں۔

پٹرول کے پیسوں سے بنی ہوئی غیر مقلد زعماء کی کونٹھیوں اور ان کے دفاتر، و مراکز کی بابت کسی نے خوب کہا ہے:

یہ بلڈنگ جو تم کو نظر آ رہی ہے
اداکس پہ اپنی جو اترا رہی ہے
اگر اس کے گھلے کے پھولوں کو سونگھو
تو پٹرول کی ان سے بو آ رہی ہے

ثانیاً: توحید و شنت کی بابت حکومت سعودیہ کے رجحانات کو پیش نظر رکھتے ہوئے غیر مقلد ٹولہ نے سعودی حکام و مشائخ کے رد و ردیہ پر وہی گندہ کیا کہ پاکستان و ہندوستان میں صرف غیر مقلد ہی توحید پر قائم ہیں اور ان کے علاوہ سب لوگ مشرک و بدعتی ہیں، نتیجتاً سعودیوں نے ان کی ظاہری شکل و شبہات اور بلند و بانگ دعوؤں سے متاثر ہو کر اشاعت توحید کے جذبہ سے ان کے لئے اپنے خزانوں کے دروازے کھول دیئے، اس طرح اس لاندہب ٹولہ نے مالی مفادات کی خاطر اپنے علاوہ بقیہ مسلمانوں کے تعارف میں کس قدر

غلط بیانی اور خیانت سے کام لیا؟ کتاب ”الدیوبندیہ“ اس خیانت کا افسوسناک نمونہ ہے۔

مثالاً: سعودی حکام و مشائخ امام احمد بن حنبل کے مقلد ہیں، ان کے ملک میں فقہ حنبلی کے مطابق فیصلے ہوتے ہیں جبکہ لاندہب ٹولہ چاروں اماموں کے مقلدین کو گمراہ تصور کرتا ہے لیکن اس ٹولہ کا کمال دیکھئے کہ حنفی مقلد تو گمراہ ہے لیکن دولت مند حنبلی اسکی آنکھوں کا تارا ہے؟ حنفیوں کے خلاف غیر مقلد کی زبان بولتی ہوئی اور قلم لکھتے ہوئے نہیں تھکتے لیکن حنبلیوں کے سامنے وہی زبان گنگ ہے اور قلم شرمایا گیا ہے بلکہ ان کی مدح سرائی اور مصنوعی ہم نوائی میں انہیں یہ باور کرایا کہ ہم بھی آپ ہی کے افکار و نظریات کے قائل و علمبردار ہیں۔

آئندہ سطور میں سعودی حکام و مشائخ کی بابت لاندہب ٹولہ کے اصل افکار و نظریات پیش کئے جاتے ہیں تاکہ منصف مزاج قارئین اس مفاد پرست ٹولہ کے کردار و عمل کے تضاد کو واضح طور پر سمجھ سکیں اور غیر مقلدین کو ان کے تقیہ کی داد دیں۔

سعودی حکمران اور وہابی حضرات غیر مقلدین کی نظر میں

(سعودی حکمران لیرے، خونخوار اور فساد پھیلانے والے ہیں)

جس وقت سعودی حکمران حجاز و نجد کے شہروں کو شرک و بدعت کی آلائشوں سے پاک کر رہے تھے اور ان بلاد میں حکومت الہیہ کے قیام کے لئے کوششوں میں اور اس کے لئے جہاد میں مصروف تھے، برصغیر میں سعودی حکمرانوں کے متعلق اسی دور میں بڑی افواہیں پھیلیں، صحیح حالات کا علم کسی کو نہیں تھا اس لئے یہاں ان افواہوں پر یقین کر لیا گیا کہ وہابیوں کا عقیدہ ٹھیک نہیں، یہ لوگ سارے مسلمانوں کو کافر قرار دیتے ہیں، اپنے مذہب میں زبردستی لوگوں کو داخل کرتے ہیں، اگر کوئی شخص ان کا مذہب قبول کرے تو اس کی جان، مال اور آبرو کو مباح سمجھتے ہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرتے ہیں، آپ پر درود نہیں بھیجتے اور روضہ اطہر کی زیارت کو حرام قرار دیتے ہیں۔

اس قسم کی بہت ساری افواہیں سعودی حکمران اور وہابی جماعت کے خلاف یہاں عام ہوئیں جن کی وجہ سے ان کے متعلق بدگمانی پیدا ہوئی اور انہیں اہل سنت والجماعت سے خارج فرقہ سمجھا جانے لگا۔

ان جھوٹی افواہوں کے زیرِ دام بہت سارے لوگ آئے بلکہ بعض اہل علم بھی ان افواہوں سے متاثر ہوئے اور انہوں نے وہابی جماعت کے متعلق بعض ایسی باتیں کہیں جن کا حقیقت سے دور کا بھی تعلق نہیں تھا۔

لیکن سوال اس بات کا ہے کہ برصغیر میں یہ افواہیں کیسے عام ہوئیں؟ سعودی حکمرانوں کے دشمنوں کی کبھی ہونی یا توں پر اعتماد کرتے ہوئے ان کے حالات اور وہابیت کی تاریخ سب سے پہلے کس نے مرتب کی؟ ان افواہوں کو کس نے قلمبند کیا؟ کس نے پھیلایا؟ اور وہابیوں کا اہل سنت والجماعت سے خارج ہونے کا اعلان لوگوں میں سب سے پہلے کس نے کیا؟ ہم اس بارے میں جو کچھ جانتے ہیں وہ یہ ہے کہ علمائے غیر مقلدین ہی نے سب سے پہلے سعودی حکمرانوں اور وہابیت کی تاریخ اس مکروہ اسلوب میں مرتب کی ہے۔

فرقہ غیر مقلدین کے امام اور ان کے علامہ نواب صدیق حسن خان نے بڑی تفصیل کے ساتھ سعودی حکمرانوں کا تذکرہ کیا ہے اور ان کے متعلق وہ سب کچھ لکھ گئے جسکی توقع ایک دشمن ہی سے رکھی جاسکتی ہے چنانچہ ان حکمرانوں اور وہابی جماعت کی حقیقی تصویر ایسی مسخ کر کے پیش کی کہ اس سے بڑھ کر تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

نواب صدیق حسن خان کی "التاج الملک" سے پہلے کوئی کتاب ایسی منظر عام پر نہیں آئی جس میں شیخ محمد بن عبدالوہاب اور جماعت وہابیہ کا تذکرہ اس قدر تفصیل سے ہو، "التاج" کے بعد خاص اسی موضوع پر "ترجمان وہابیہ" تصنیف فرمائی، ذیل میں "ترجمان وہابیہ" کے چند اقتباسات نقل کئے جاتے ہیں۔ امیر عبدالعزیز بن محمد سعود کے بارے میں کہتے ہیں:

"... اور عبدالعزیز نے قطیف کا قصد کیا اور ان پر غالب آیا اور

وہاں کے لوگوں کو قتل کیا، پھر بحرین کا قصد کیا اور اس پر فتح پائی۔۔۔

پھر لشکر اس کا عمان کو روانہ ہوا اور جب عمان میں داخل ہوا وہاں

کا حاکم سعید ہزیمت پا کر مسقط بھاگا۔... عبدالعزیز کے لشکر نے اس کا مسقط تک تعاقب کیا، وہاں قلعہ کو جا کر ایک مدت تک گھیرا اور اس محاصرہ میں سعید نے عاجز ہو کر صلح چاہی۔... اور سعید نے ہر سال جزیہ دینا قبول کیا۔... اور وہابی ان دنوں دیار یصرہ میں اور اس کے اطراف میں قبائل عرب کو لوٹتے تھے" (صفحہ ۳۴)

آگے لکھتے ہیں:

"عبدالعزیز کربلا کی طرف متوجہ ہوا اور وہاں جا کر خونریزی اور غارت کا بازار گرم کیا اور امام حسین کے مزار کا سامان سب لوٹ والوں پر مباح کر دیا اور وہاں کی آبادی اکثر ویران ہو گئی۔ عبدالعزیز نے دوسرے سال ایک لشکر تیار کر کے طائف کو بھیجا اور انہوں نے وہاں قتل و قلع کے بعد فتح پائی اور کربلا کی طرح وہاں بھی قتل عام کیا اور اموال ان کے لوٹ لئے۔

اور ۸۰۴ھ میں عبدالعزیز نے ایک لشکر وہابیوں کا تیار کر کے اپنے بیٹے سعود کو اس کا مقدمہ الحیش بنا دیا اور مکہ مکرمہ کو روانہ کیا، وہ لشکر مکہ میں پہنچا اس نے اہل مکہ کو زیر و زبر کر کے تین مہینے تک اس کے دھار کا محاصرہ کیا، اہل مکہ کا توشہ تمام ہوا، ناچار انہوں نے اس کی اطاعت قبول کی" (صفحہ ۳۴، ۳۵)

اور امیر سعود بن عبدالعزیز کے بارے میں لکھتے ہیں:

"..... پھر مدینہ منورہ گیا اور وہاں کے لوگوں پر جزیہ باندھا اور مزار مقدس نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کو برہنہ کیا اور اس کے خزانے اور دفائن سے سب لوٹ کر درعیہ کو لے گیا، بعضوں نے کہا کہ سامنے اونٹوں پر بار کر کے خزانہ لے گیا اور ایسا ہی ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے مزارات کے ساتھ پیش آیا۔

اور سعود نے قبۃ مزار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈھانے کا قصد کیا مگر اس امر کا مرتکب نہ ہوا اور حکم کیا کہ بیت اللہ کا حج سوائے

وہابیوں کے اور کوئی نہ کرے۔

اور ۱۸۱۰ھ میں سعود نے بلاد شام کی طرف چھ ہزار سوار لے کر ارادہ کیا اور اس میں پہنچ کر بڑی خوزیری کی اور ۳۵ شہروں کو وہاں کے خراب و برباد کیا۔

اس کو خبر ملی کہ سرداران بلاد حاکم نے اس کی اطاعت سے انکار کیا، اس نے اسی وقت اپنا کچھ لشکر اس جانب روانہ کیا اور اس نے ان کے شہروں میں داخل ہو کر لوٹ مار شروع کر دیا۔ وہاں کے چھوٹے بڑوں کو تہہ تیغ کیا اور وہاں دس ہزار آدمی تھے سو ان میں سے ایک بھی نہیں بچا۔" (ترجمان وہابیہ صفحہ ۱۳۹-۱۴۰)

۱۔ نواب صاحب نے یہ ساری تفصیلات "آثار الادحار" سے نقل کی ہیں، یہ کتاب ان کے ہاں حد درجہ مقبول ہے، فرماتے ہیں:

"کتاب الآثار، دائرة المعارف، دور "الروضة النساء فی دمشق الفیحاء" یہ تینوں مسیحی علماء کی کتابیں ہیں، ان سے نقل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اس لئے کہ یہ ان صحیح معلومات پر مشتمل ہیں، جو تراجم و رجال پر لکھی گئی اسلامی کتابوں سے ثابت ہیں۔"

لیکن سوال یہ ہے کہ نواب صاحب محض ایک ناقل کی حیثیت سے ان اخبار کو نقل نہیں کر رہے ہیں بلکہ ان کی صحت اور حقانیت کے یقینی ہونے کو صریح لفظوں میں بیان کر رہے ہیں اور تردید کرنے کے بجائے ان خبروں کو "صحیح معلومات" سے تعبیر فرما رہے ہیں، پھر یہ بات آپ کے ذہن میں رہے کہ نواب صاحب کی تردید میں ہندو پاک کے کسی غیر مقلد نے ایک لفظ بھی نہیں کہا "الدیوبندیہ" کا مؤلف لکھتا ہے:

"علمائے دیوبند نے بعد میں یہ کوشش کی کہ ان کے اکابر نے شیخ محمد بن عبد الوہاب اور ان کی جماعت کے متعلق جو کچھ کہا اس سے ان کا رجوع ثابت کر دیا جائے، لیکن انہوں نے کہ یہ ساری کوششیں اور تمام پوپینڈے اغلاص سے عاری زبانی جمع خرچ سے زیادہ کچھ نہیں بلکہ یہ ایسی تعلیم ہے جو اپنے اندر کچھ اغراض و مقاصد رکھتی ہے۔" (صفحہ ۲۵۹)

نواب صدیق حسن خان کی مندرجہ بالا عبارات میں سعودی حکمرانوں اور وہابیوں کا نقشہ آپ نے ملاحظہ کر لیا، علمائے غیر مقلدین کے جو متبعین آج وہابیت کے سب سے بڑے حامی اور مؤید بنے ہوئے ہیں ان کے علماء کے نزدیک وہابیت اور سعودی حکمرانوں کی تصویر اس قدر بگڑی ہوئی اور اتنی قبیح ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ آج ان کی یہ تائید اور حمایت خالص جھوٹ اور فتنہ ہے، غیر مقلدین کے اکابر، وہابی تحریک، شیخ محمد بن عبد الوہاب اور سعودی حکمرانوں کے ہمیشہ دشمن رہے ہیں۔

بجائے فرمایا آپ نے، مگر ذرا یہ بھی بتا دیجئے کہ نواب موصوف نے عرب حکمرانوں، شیخ محمد بن عبد الوہاب اور ان کے حامیوں کی تصویر جو مسخ کر کے پیش کی ہے یہ کام انہوں نے کن اغراض و مقاصد کے تحت انجام دیا؟ اور اس کا بھی انکشاف فرما دیجئے کہ وہ کون سے اغراض و مقاصد تھے جن کی خاطر آپ کے اسلاف و اکابر شیخ محمد بن عبد الوہاب اور ان کے عقائد سے اظہار براءت کرتے تھے اور ان کی طرف نسبت کو شک و عار تصور کرتے تھے اور یہ بھی فرما دیجئے کہ وہ کون سے اسباب و محرکات اور اغراض و مقاصد ہیں جو آج آپ لوگوں کو اپنے اسلاف کی مخالفت اور وہابیوں کے ساتھ عقیدت و محبت اختیار کرنے پر مجبور کر رہے ہیں، وہ سعودی حکمران جو ابھی کل تک ظالم و سفاک، لیرے تھے آپ کے اکابر کے نزدیک، آج وہ آپ کے نزدیک سر بلند کی اسلام کے لئے کام کرنے والے پیشوا اور مقتدا بن گئے، وہ محمد بن عبد الوہاب جسکو آپ کے اسلاف جانتے نہ تھے آج وہ داعی کبیر، شیخ الاسلام بن گئے، آخر یہ تبدیلی کن اغراض و اہداف کی خاطر رونما ہوئی، میرا چیلنج ہے کہ دنیا کا کوئی غیر مقلد مرزئین عرب میں بیڑول کی دریافت سے قبل اپنے اکابر کی تصنیفات میں سعودی فرمان رواؤں اور شیخ محمد بن عبد الوہاب کی جماعت اور ان کی دعوت کی حمایت میں کسی قسم کی کوئی عبارت بھی پیش نہیں کر سکتا۔

اگر آپ سلفیوں کے ساتھ محبت و عقیدت کے دعویٰ میں سچے ہیں تو شیخ محمد بن عبد الوہاب کے متعلق اپنے ان اکابر کی تحریروں کو سامنے لا کر ان کی تردید یا توجیہ کیوں نہیں کرتے ہیں، علمائے دیوبند نے تو یہ کام کر لیا ہے، مولانا منظور نعمانی رحمہ اللہ نے "شیخ محمد بن عبد الوہاب اور علمائے حق" نامی کتاب لکھ کر بتا دیا ہے کہ بعض علمائے دیوبند کی طرف سے شیخ محمد بن عبد الوہاب کے متعلق بعض بائیں منسوب ہیں وہ حضرات حقیقت حال سے بے خبر تھے اور ان انوائوں کے زیر دام آگئے تھے جن کو غیر مقلد نولہ کے اکابر نے پھیلایا..... لیکن تم اپنے اکابر کی وہ عبارتیں کیوں چھپاتے ہو، آخر کچھ تو ہے جسکی پروہ داری ہے۔

ذرا ان جملوں کو دیکھئے:

”عبدالعزیز نے قطیف کے لوگوں کو قتل کیا“ ”ویابی ان دنوں بصرہ میں اور اس کے اطراف میں قبائل عرب کو لوٹتے تھے“ ”امام حسین کے مزار کا سامان سب لوٹ والوں پر مباح کر دیا“ ”مزار مقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو برہنہ کیا اور اس کے خزانے سے سب لوٹ کر درعیہ کو لے گیا“ ”سعود نے قبۃ مزار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈھانے کا قصد کیا“ ”اور حکم دیا کہ بیت اللہ کا حج سوائے وہابیوں کے اور کوئی نہ کرے۔“

ان جملوں سے سعودی حکمرانوں اور وہابیوں کی کس قسم کی تصویر نمایاں ہوتی ہے، انہیں پڑھ کر عام مسلمانوں میں ان کے متعلق کس طرح کے جذبات پروان چڑھیں گے، ان کے بارے میں وہ کیا رائے قائم کریں گے، اس کا اندازہ ہر باشعور کر سکتا ہے۔
برصغیر میں وہابیت اور سعودی حکمرانوں کے خلاف اس طرح کی افواہیں صرف علمائے غیر مقلدین ہی نے پھیلائی ہیں، ان سے اور ان کی کتابوں سے بعد میں دوسرے لوگوں نے نقل کی ہیں۔



شیخ ابن عربی کے بارے میں غیر مقلدین کا موقف

عقیدہ ”وحدۃ الوجود“ کے قائل شیخ ابن عربی کے بارے میں دو طرح کی رائے رکھنے والے گروہ ہیں۔

ایک گروہ تو ان کی تکفیر کا قائل ہے اور ان پر زندگی ہونے کا حکم لگاتا ہے، یہی شیخ محمد بن عبدالوہاب کے سلفی قبیحین اور ان کے علاوہ اہل سنت والجماعت کے بہت سارے مسلمانوں کی رائے ہے، جبکہ دوسرا گروہ ان کو شیخ اکبر، سر تاج اولیاء، عارف ربانی اور کبار اولیاء میں سے سمجھتا ہے، ان کو ”خاتم الولاۃ الحمدیہ“ سے یاد کرتا ہے اور عقیدہ وحدۃ الوجود اور فرعون کے ایمان کے متعلق ان کے قول کی مناسب تاویلات کرتا ہے۔

ان دونوں گروہوں کے درمیان بہت پہلے سے اختلاف چلا آ رہا ہے اور غالباً علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے سب سے پہلے شیخ ابن عربی کے عقیدہ اور ان کی شخصیت پر سخت تنقید کی، موجودہ دور کے سلفی علماء بھی شیخ ابن عربی کے متعلق بعینہ وہی رائے رکھتے ہیں جو علامہ ابن تیمیہ کی ہے، یہ حضرات ان کے عقیدہ وحدۃ الوجود کے سخت منکر ہیں۔

یہاں ہمارا مقصود ان دونوں گروہوں کے درمیان حق اور صحیح قول کا فیصلہ کرنا نہیں ہے بلکہ ہمارا مقصد شیخ ابن عربی کے متعلق علمائے غیر مقلدین کے موقف کا جائزہ لینا ہے کہ شیخ کا ان کے ہاں کیا درجہ اور کیا حیثیت ہے۔

شیخ ابن عربی کے متعلق علمائے غیر مقلدین کا موقف اور شیخ ابن تیمیہ اور سلفیوں کا موقف ایک دوسرے سے بالکل مختلف اور متضاد ہے، علمائے غیر مقلدین کا تعلق دوسرے گروہ سے ہے جو شیخ ابن عربی کے ساتھ حسن اعتقاد رکھتا ہے، ان کو کبار اولیاء اور عارفین میں سے سمجھتا ہے، شیخ ابن عربی کو غیر مقلدین ”خاتم الولاۃ الحمدیہ“ ”البحر الزاخر فی المعارف الالہیہ“ ”حجۃ اللہ الظاہرۃ آیات الباہرۃ“ جیسے القاب و اوصاف سے یاد کرتے ہیں اور ان کے شیطانی اقوال اور بے دلیل باتوں میں تاویل کرتے ہیں، ذیل میں شیخ ابن عربی کے متعلق ان کا موقف پیش خدمت ہے:

شیخ ابن عربی کے ساتھ میاں صاحب کی فرط عقیدت

مولانا سید میاں نذیر حسین صاحب غیر مقلدین کے اکابر میں سے ہیں اور ان کے ہاں "شیخ الكل فی الكل" کے لقب سے یاد کئے جاتے ہیں، شاید یہ لوگ کسی اور غیر مقلد عالم کو ان کا ہمسرو ہم پلہ نہیں سمجھتے۔

ان میاں نذیر حسین صاحب کا شیخ ابن عربی کے ساتھ فرط عقیدت کا عالم یہ تھا کہ انہیں "خاتم الولاية الحمدیہ" کے لقب سے یاد کرتے تھے اور ان کی بڑی تعریف کرتے تھے۔

مولانا میاں نذیر حسین صاحب کی زندگی پر ان کے شاگرد مولانا فضل حسین صاحب نے "الحیاء بعد المماتہ" کے نام سے کتاب لکھی ہے، انہیں مؤلف لکھتے ہیں:

"مولانا میاں نذیر حسین صاحب جب کتاب الرقائق کا درس دیتے اور تصوف کے نکات و حقائق بیان فرماتے تو کہتے "صاحبوا ہمیں یہاں احیاء العلوم دکھائی دیتی ہے، یہی وجہ ہے کہ آپ طبقہ علماء میں شیخ اکبر محی الدین ابن عربی کو بڑی عظمت کی نگاہ سے دیکھتے تھے، اور فرمایا کرتے تھے شیخ ابن عربی "خاتم الولاية الحمدیہ" ہیں۔"

کتاب کے مؤلف اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"اور حق وہی ہے جو حضرت نے فرمایا اس لئے کہ ظاہری اور باطنی علوم کی اس طرح کی جامعیت، انفرادیت اور ندرت سے خالی نہیں" (الحیاء بعد المماتہ: صفحہ ۱۲۳)

استاذ اور شاگرد دونوں شیخ ابن عربی کے "خاتم الولاية الحمدیہ" ہونے پر متفق ہیں بلکہ اگر دے اتنا اضافہ بھی کر دیا کہ شیخ ظاہری اور باطنی علوم کے جامع اور امت محمدیہ میں الہ منفرد اور نادر شخصیت کے مالک ہیں۔

"الحیاء بعد المماتہ" کے مؤلف مزید تفصیل بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:

"مولانا قاضی بشیر الدین قنوجی شیخ اکبر ابن عربی کے بڑے مخالفین

میں سے تھے، ایک مرتبہ میاں نذیر حسین صاحب کے ساتھ شیخ اکبر کے متعلق (۱) کے موقف کے سلسلہ میں دہلی مناظرہ کرنے آئے اور دو ماہ تک دہلی میں ٹھہرے رہے، ہر دن مناظرہ کی مجلس گنتی لیکن میاں نذیر صاحب اپنے سابقہ موقف سے نہ ہٹے، بالآخر قاضی موصوف دو ماہ بعد نامراد ہو کر واپس چلے " (صفحہ ۱۲۳)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

"شیخ شمس الدین بھی میاں نذیر حسین صاحب سے شیخ اکبر کی شان اور ان کی کتاب "فصوص الحکم" کے بارے میں بحث کرنے لگے تھے، میاں صاحب نے تو اولاً انہیں سمجھانے کی کوشش کی لیکن جب دیکھا کہ شیخ اکبر پر ان کے اعتراضات میں اضافہ اور اصرار ہو رہا ہے تو فرمانے لگے "شیخ ابن عربی کی تصانیف میں سے "فتوحات مکیہ" آخری تصنیف ہے، وہ آپ کی سابقہ تمام تصانیف کے لئے ناخ ہے۔" (صفحہ ۱۲۳)

کوئی ان سے پوچھے کہ اس ناخ و مفسوخ سے کیا علامہ ابن تیمیہ واقف نہیں تھے اور کیا ابن عربی کی کوئی تصریح موجود ہے کہ انہوں نے اپنی سابقہ کتابوں سے رجوع کر لیا تھا، جب اسکی کوئی تصریح نہیں ہے تو شیخ ابن عربی پر یہ سراسر جھوٹ اور بہتان نہیں تو اور کیا ہے؟

شیخ ابن عربی کے کلام سے علماء غیر مقلدین کا استدلال

چونکہ شیخ ابن عربی علمائے غیر مقلدین کے نزدیک علم و معرفت اور سلوک کے اس اعلیٰ مقام پر فائز ہے اس لئے یہ حضرات ان کے کلام سے بے تکلف استدلال کرتے ہیں بہت سی باتوں میں ان کے مذہب کو بنیاد بناتے ہیں اور بڑی کثرت سے ان کے کلام سے استدلال کرتے ہیں، خود "الحیاء بعد الہماۃ" میں ان استدلالات کی کئی مثالیں ہیں، مثلاً ایک جگہ مہلف لکھتے ہیں:

”خاتم الولاہیہ، محمدیہ، شیخ اکبر ”فتوحات مکیہ“ میں فرماتے ہیں۔“

(۱۴۴)

اس کے بعد مؤلف نے ”فتوحات“ سے ایک عبارت نقل کی ہے جس سے تقلید کے بارے میں اپنے مذہب پر استدلال کیا ہے۔

اسی کتاب کے صفحہ (۳۰۲) میں لکھتے ہیں:

”ان اوراق کا مرتب کہتا ہے کہ اجماع کی وہ تعریف جو خاتم الولاہیہ

المحمدیہ شیخ محی الدین ابن عربی نے اپنی کتاب ”فتوحات مکیہ“ میں

ذکر کی ہے انتہائی جامع مانع ہے۔“

اور اس کے بعد پھر شیخ ابن عربی کی عبارت نقل کی ہے۔

اور صفحہ (۳۰۲) میں لکھتے ہیں:

”محترم مترجم اس مناسبت سے یہاں اپنی جانب سے شیخ ابن عربی

”رضی اللہ عنہ“ کی فتوحات مکیہ کی بعض عبارتوں کا اضافہ کرتا ہے

جن کے بارے میں مجرا العلوم (میاں نذیر حسین) نے فرمایا کہ وہ

”خاتم الولاہیہ، محمدیہ“ ہیں۔“

سلفی حضرات غیر مقلد ٹولہ کے اکابر کا طرز و اسلوب ملاحظہ فرمائیں، شیخ ابن عربی کے

ام کے ساتھ القاب کی ایک طویل فہرست لگا دیتے ہیں اور ترجمہ (رحمہ اللہ) کے بجائے

رضی (رضی اللہ عنہ) لکھتے ہیں جسے اہل سنت والجماعت صرف صحابہ کے لئے استعمال

کرتے ہیں، لیکن جب شیخ محمد بن عبد الوہاب کا ذکر آجائے تو ان کے نام کے ساتھ ”شیخ“

بیسا عام لقب لگانا بھی گوارا نہیں کرتے اور نہ ہی کلمہ ترجمہ ان کے لئے استعمال کرتے

ہیں، اس سے اندازہ لگائیں کہ ابن عربی کے ساتھ ان کی محبت و عقیدت اور شیخ ابن

عبد الوہاب سے ان کی بے زاری کا کیا عالم ہے۔

کہاں ہیں شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے وہ تبعین جن کو برصغیر کے غیر مقلدوں

کے نفاق نے دھوکہ میں ڈال رکھا ہے، ایک طرف ابن تیمیہ کی اتباع کا ڈھونگ اور

دوسری طرف درپردہ ان کے موقف کی سخت مخالفت! جن کا یہ جھوٹا دعویٰ ہے کہ وہ ہندو

یہاں شیخ ابن تیمیہ کی جماعت سے تعلق رکھتے ہیں اور انہوں نے یہاں سلفیت کا علم بلند کیا ہے، کہاں سلفیوں کا موقف اور کہاں غیر مقلدین کا موقف!

غیر مقلدین کے نزدیک ابن عربی "خاتم الاولیاء الحمدیہ" جیسے بلند مقام پر فائز ہیں۔ علامہ ابن تیمیہ اور سلفیوں کے نزدیک وہ ایک زندیق ہیں، ان دونوں کے موقف میں اس قدر تشابہ ہے، دونوں نظریوں میں کتنا بعد ہے!! علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

وكذا لفظ "خاتم الاولیاء" باطل لا اصل له یعنی "خاتم الاولیاء" کا لفظ باطل

اور بے اصل ہے۔

اور فرماتے ہیں:

وخاتم الاولیاء فی الحقیقة آخر من تفری یکون فی الناس۔

"خاتم الاولیاء در حقیقت لوگوں میں سے سب سے آخری متقی شخص ہو گا۔"

یہ ہے علامہ ابن تیمیہ کا مذہب، جب کہ برصغیر کے غیر مقلدین کا مذہب بلا وعزیمہ میں پیروں کے ظہور سے پہلے شیخ ابن عربی کے متعلق یہ تھا کہ وہ "خاتم الاولیاء الحمدیہ" ہیں، ہمیں اس بات سے یہاں قطعاً بحث نہیں کہ یہ لفظ علمائے غیر مقلدین میں دوسرے کون کون حضرات استعمال کرتے ہیں، یہاں مولانا نذیر حسین صاحب محدث دہلوی کے متعلق بتانا مقصود ہے کہ وہ اس کلمہ کو استعمال کرتے تھے اور ان کا یہ عقیدہ تھا مولانا نذیر حسین صاحب غیر مقلدین میں بڑا اونچا مقام رکھتے ہیں، سنن ابی داؤد کی شرح غایۃ المقصود کے مصنف ان کے بارے میں لکھتے ہیں:

"اگر میں مقام ابراہیم اور رکن کعبہ کے درمیان کھڑا ہو کر قسم کھالوں کہ میں نے اپنی آنکھ سے علم، عبادت، زہد، صبر، سخاوت، بردباری اور اخلاق میں اس کا مثل نہیں دیکھا اور نہ ہی خود اس نے اپنا مثل دیکھا ہے تو میں حائث نہیں ہوں گا..... وہ "بجر العلوم" "معدن العلم" "شیخ الاسلام" "مفتی الانام" "محدث العصر" "فقہ الدھر" "رئیس الکھباء" "قدوة النبء" "امام

اجل" "شیخ العرب والعجم" "عمدة المفسرين" "ذبة السالکین"
صاحب کرامات اور قابل فخر مراتب و مقامات کے مالک تھے۔
(الحیاء صفحہ ۴۷۳)

اور "جہود مخلصہ" کے مؤلف ان کے متعلق فرماتے ہیں:

"اور اس علمی و اصلاحی تحریک (یعنی غیر مقلدین کی تحریک) کی
قیادت اپنے زمانہ کی دو مجدد و شخصیتوں نے فرمائی ایک نواب صدیق
حسن خان اور دوسرے مولانا نذیر حسین محدث دہلوی۔"
(جہود مخلصہ صفحہ ۹۳)

ابن عربی کے ساتھ حشر میں اٹھنے کی تمنا

بسیا کہ ماقبل کی عبارتوں سے آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ نواب صدیق حسن خان
علمائے غیر مقلدین کے اکابر اور اس جماعت کے بنیادی ارکان میں شمار ہوتے ہیں، مذہب
ہر دین کے سلسلہ میں ان پر اعتماد کیا جاتا ہے "الر حقی المعلوم" کے مصنف نے ان کی
مزالت میں یہاں تک لکھا ہے کہ "انہ من ملا الافاق علما و معرفة" یعنی آپ نے
افاق کو علم و معرفت سے بھرا ہے، غیر مقلدین انہیں بڑے عظیم القاب سے یاد کرتے
ہیں جن سے اتنا علمی مرتبہ اور ان کی حیثیت نمایاں ہو جاتی ہے، چند القاب ملاحظہ ہوں:

"السید الامام" "العلامة المہمام" "ابو البصیر" "الحائز
الشرفین" "السامی علی الفرقدین" "صدر العلماء
المستدین" "عظیم المقدار" "الذی افتخرت بہ ہو فال
علی جمیع الاقطار" "انتشرت بحوہ علوم السنة
والاثار۔" (الروضة المندیہ صفحہ ۱۱)

غیر مقلدین میں نواب صدیق حسن خان کی حیثیت کی وضاحت کے بعد ہم عرض
کرتے ہیں کہ نواب صاحب شیخ ابن عربی کے بڑے معتقدین میں سے تھے اور وہ اللہ سے
مارتے تھے کہ ان کا حشر ابن عربی کے اصحاب کے زمرہ میں ہو، اس عظیم مقصد کے

حصول کے لئے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جاہ کا وسیلہ دے کر دعا کرتے تھے انہوں نے اپنی کتاب ”التاج الکمل“ میں شیخ ابن عربی کا تذکرہ تقریباً سات صفحات میں بڑی تفصیل سے کیا ہے اور شیخ کی شخصیت کے بارے میں کئے جانے والے اعتراضات سے ان کے دفاع کی کوشش کی ہے اور حق یہ ہے کہ انہوں نے بڑا اچھا دفاع کیا کیونکہ شیخ ابن عربی ان کے نزدیک بڑے بلند رتبہ اور عظیم حیثیت کے مالک ہیں، ان کے تذکرہ کے آخر میں لکھتے ہیں:

”وکلامی فی العمل بالدلیل، وطرح التقلید الضلیل
فوق کلام الناس، وشغفه بذلك بغوق عن حصر البیان،
فجراه الله عنا وعن سائر المسلمين، وافاض علينا من
انوارہ، وکسانا من حلل اسرارہ، وسقانا من حميا
شرابہ، وحشرننا فی زمرة احبابہ، بجاه سيد اصفیاء،
وختام انبیاء، صلی اللہ علیہ وسلم، وشرف و کرم
وعلم۔“

”ترک تقلید اور عمل بالدلیل کے سلسلہ میں شیخ ابن عربی کا کلام دوسرے لوگوں کے کلام سے فائق ہے اور اس بارے میں ان کا شغف اور ان کی دلچسپی احاطہ بیان سے بلند ہے، پس اللہ تعالیٰ انہیں ہماری طرف سے اور سب مسلمانوں کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے، ان کے انوارات سے ہمیں مستفیض فرمائے، ان کے اسرار و باطن کا لباس ہمیں پہنائے، ان کی شراب علم کی حرارت سے ہمیں سیراب فرمائیں اور ان کے احباب کے زمرے میں ہمارا حشر فرمائیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جاہ و مرتبہ کے صدقہ میں ہماری یہ دعا قبول فرمائیں۔“ (التاج الکمل صفحہ ۱۸۰)

سہ۔ یہی تو وہ توسل ہے جسے سنی علماء شرک قرار دیتے ہیں، اس شرک کے مرتکب نواب بھوپالی متعلق علماء نجد و حجاز کا کیا فتویٰ ہے، عصر حاضر کے غیر مقلدین کا نوالہ جو سلفیوں کی حمایت کا دم بھرا ہے کیا نواب صاحب پر شرک کا فتویٰ چسپاں کرے گا؟

شیخ ابن عربی کے متعلق علامہ زمکانی کی یہ تحریف بھی نقل کی ہے۔ الشیخ محی
ابن عربی البحر الزاخر فی المعارف الالہیہ۔

ایمان فرعونؑ کی بابت ابن عربی کے قول کی تاویل

نواب صدیق حسن خان فرعون کے ایمان کے متعلق شیخ ابن عربی کے قول کے بارے
فرماتے ہیں:

”فرعون کے ایمان کے متعلق شیخ ابن عربی کے قول کی بعض علماء
نے تاویلات کی ہیں کہ فرعون سے آپ کی مراد نفس ہے۔“

آگے کہتے ہیں:

”اس سلسلہ میں رائج مذہب جسکو علم و عمل اور شریعت و طریقت
کے جامع محقق علماء نے اختیار کیا ہے یہ ہے کہ شیخ کے بارے میں
سکوت اختیار کیا جائے، ظاہر شرع کی وجہ سے ان کے کلام کو اچھے
معنی پر محمول کیا جائے، ان کی تکفیر سے زبان کو روکا جائے، آپ
کے علاوہ دوسرے مشائخ کی تکفیر سے بھی زبان روگ لیٹی چاہئے
جن کا دین کے سلسلہ میں تقویٰ مسلم اور جن کا علم دنیا میں
مسلمانوں کے درمیان ظاہر و باہر ہو اور جو عمل صالح کی بلندی پر
ہو۔“ (فتاویٰ صلی ۱۷۹)

اسی بات کی تاکید کرتے ہوئے آگے لکھتے ہیں:

”صحیح بات جسکو مجدد الف ثانی، شیخ سرہندی، حضرت شاہ ولی اللہ
اور علامہ شوکانی نے اختیار کیا ہے یہ ہے کہ شیخ ابن عربی کا وہ کلام
قبول کیا جائے جو کتاب و سنت کے ظاہر کے موافق ہے اور ان کے
اس کلام میں تاویل کی جائے جو کتاب و سنت کے ظاہر کے مخالف
ہے، ان کے اس قسم کے کلام کو اچھے معنی پر محمول کر کے تاویل
کر جائے اور اس طرح کوآہ بات نہ کہو، جو اہل علم اور

اصحاب ہدایت کے نمایاں نشان نہ ہو۔" (التاج صفحہ ۱۷۹)

ابن عربی اللہ کی نشانیوں میں سے ہیں

نواب صدیق حسن لکھتے ہیں:

"وبالحصوله فماله من الصناعات والكرامات لا تحصره

مخلدات، وهو حجة الله المظاهرة وآياته الباهرة۔"

"خاصہ کلام یہ کہ شیخ ابن عربی کے خواہوں اور کرامات کا احاطہ کئی

جلدوں میں بھی نہیں ہو سکتا، وہ اللہ کی ایک ظاہری حجت و دلیل

اور واضح نشانیوں میں سے ہیں۔"

اسلام میں ان کے عالی مقام کے اظہار کے لئے نواب موصوف نے قاموس

مؤلف مجدد الدین فیروز آبادی کا ان کے متعلق یہ قول بھی نقل کیا ہے:

"انه كان شيخ الطريقة حالاً وعلماً، وامام الطريقة اسماً

ورسماً حجاب لا تكدره الدلاء، وسحاب لا تنقصه غنة

الانواء، كانت دعوته تحترق المسع الطبايق، وتغترق

بركاته فتملأ الافاق۔"

"شیخ ابن عربی شان اور علم کے لحاظ سے طریقت کے شیخ اور اسم

تصوف و حقیقت کے اعتبار سے طریقت کے امام تھے، کام اور نام

کے اعتبار سے علامات معارف کو زندہ کرنے والے تھے، وہ ایک ایسا

پشہ تھے جس کو ذول مکدر اور گندا نہیں کر سکتے اور ایسا بادل تھے

جس سے پختہ بھی گریز نہیں کرتے تھے، آپ کی وعاسات آسمانوں

کا پردہ چاک کر دیتی تھی اور آپ کی برکات نے پھیل کر آفاق کو پر

گر دیا تھا۔" (التاج المکمل: ۱۷۷، ۱۷۸)

حیرت ہے سلفیوں کی سادگی پر کہ وہ خود تو ابن عربی کو زندیق اور گمراہ سمجھتے ہیں لیکن

اسی ابن عربی کو "حجتہ اللہ الظاہرہ" اور "خاتم الولایہ" ائمہ یہ "جیسے القاب سے یاد کر لے

والے غیر مقلدین کی بھرپور مالی امداد کرتے ہیں یہ غیر مقلد نولہ کی شاطرانہ پالیسی کا ادنیٰ کمال ہے!!!

ابن عربی کے مزار سے حصولِ برکت

غیر مقلدین کے امام نواب صدیق نے ابن عربی کی مقبولیت کی طرف لوگوں کی توجہ مبذول کرانے کے لئے یہ بات بھی لکھ دی ہے شیخ ابن عربی کی قبر سے لوگ تبرک حاصل کرتے تھے، اس سلسلہ میں انہوں نے مرقی کا یہ قول نقل کیا ہے:

”میں نے شیخ ابن عربی کی قبر کی زیارت کی ہے اور کئی بار اس سے تبرک حاصل کیا ہے، آپ کی قبر پر انوار و برکات کے آثار نمایاں نظر آئے اور وہاں مشاہدہ کئے جانے والے عظیم احوال سے کوئی منصف مزاج آدمی انکار نہیں کر سکتا۔“ (المنہج الکمل: ۱۷۸)

کیا اس کلام میں لوگوں کو اس بات کی دعوت نہیں دینی گئی اور ان میں اس بات کا ہذبہ نہیں ابھارا گیا کہ وہ برکت حاصل کرنے کے لئے صلحاء کی قبروں کی زیارت کریں، ہم تفصیل سے گفتگو کر چکے ہیں کہ قبروں کی زیارت، ان سے تبرک اور اہل قبور سے استعانت غیر مقلدین کے عقیدہ میں جائز ہے، اپنے مقام میں یہ گفتگو آپ ملاحظہ فرمائیں۔

علامہ غیر مقلدین شیخ ابن عربی کے مقام اور مرتبہ کو اسی طرح خراج تحسین پیش کرتے رہے ہیں، حتیٰ کہ آپ کی قبر سے تبرک کو بھی جائز قرار دیتے ہیں، اگر ان کے نزدیک یہ تبرک جائز نہ ہوتا تو نواب صاحب موصوف ابن عربی کے مرتبہ و مقام کو سراپتے ہوئے مرقی کا یہ قول ذکر نہ کرتے اور اگر ذکر کرتے بھی تو اس کا رد اور بطلان ضرور ذکر کرتے۔

یہ ہے غیر مقلدین کا حقیقی مذہب اور یہ ہے ابن عربی اور قرعون کے ایمان اور وحدۃ الوجود کے بارے میں ان کے مذہب کے متعلق غیر مقلدین کا سچا موقف! لیکن آج کے دور کے غیر مقلدین شیخ ابن عربی کے بارے میں اپنے علماء اور اکابر کے

مذہب پر اور شیخ کے ساتھ ان کے اعتقاد پر ہزار پردے ڈالتے ہیں، لوگوں پر یہ بات بالکل واضح ہونے نہیں دیتے کہ شیخ ابن عربی کے متعلق ان کے ان اکابر علماء کا کیا موقف رہا ہے جن پر ان کے مذہب کا دار و مدار ہے۔ بلکہ ان کی کوشش یہ ہے کہ بلاد عربیہ میں سلفی جماعت کے ان علماء کے سامنے جن کو تصوف اور صوفیاء کے بارے میں غیر مقلدین کے عقائد کی حقیقت کا علم نہیں اور جو ان کے علماء کی تالیفات سے ناواقف ہیں یہ ثابت کریں کہ ان کا وہی مذہب ہے جو سلفیوں، شیخ ابن تیمیہ، علامہ ابن قیم اور محمد بن عبد الوہاب رحمہم اللہ کا مذہب ہے۔

لیکن یہ جاہل جانتے نہیں کہ اللہ جل شانہ جھوٹ اور جھوٹوں کو پسند نہیں کرتا اور یہ کہ لوگوں پر ان کے جھوٹ اور دھوکہ کافریت زیادہ دیر نہیں چل سکے گا بلکہ کوئی کھڑا ہو کر ان کے سیاہ چہروں سے پردہ چاک کر کے ان کے جھوٹ و نفاق کا پول کھول کے رکھ دے گا۔

شیخ ابن عربی کی تعظیم و تقدیس کے متعلق غیر مقلدین کے اکابر علماء و مشائخ جن پر ان کے مذہب و عقیدہ کا دار و مدار ہے کے کلام سے ان واضح اور روشن شہادتوں کے بعد اس دعویٰ میں ان کے جھوٹ و نفاق کی وضاحت کے لئے کیا کسی دوسری چیز کی ضرورت ہے کہ ان کا صوفیاء اور تصوف سے کوئی تعلق نہیں اور وہ شیخ ابن عربی اور فلسفہ وحدۃ الوجود کے بارے میں شیخ ابن تیمیہ کے مذہب پر ہیں جبکہ شیخ ابن عربی کے متعلق ان کے اکابر کا اعتقاد آپ نے پڑھ لیا، ان کے نزدیک وہ ”حجتہ اللہ“ ”اللہ کی واضح نشان“ ”خاتم الاولیاء الحمد“ ”عمل صالح کی بلندی“ اور بڑے بلند مقامات و درجات پر ہیں، اب موجودہ دور کے غیر مقلدین کے مذکورہ دعویٰ کو سفید جھوٹ کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ روئے زمین پر شیعوں کے بعد اسلام کا مدعی کوئی فرقہ ہمیں ایسا نہیں معلوم جو کذب و نفاق اور دجل و فریب میں فرقہ غیر مقلدیت تک پہنچا ہو اللہ تعالیٰ ہی ان سے ان کے کرتوتوں کا محاسبہ کریں گے۔

اس سے بڑھ کر جھوٹ اور کیا ہو سکتا ہے کہ یہ لوگ علمائے دیوبند کو ہر یلویوں اور قم پرستوں کی طرف متسوب کرتے ہیں اور ان کی طرف ان عقائد کی نسبت کرتے ہیں جن سے علمائے دیوبند کا قطعاً کوئی تعلق نہیں جن کا کبھی انہوں نے اعتقاد نہیں رکھا، یہ لوگ

بتدعانہ عقائد ان جلیل القدر علماء اور مشائخ کی طرف منسوب کرتے ہیں جنہوں نے اپنی
 پوری زندگیاں ان ہی عقائد کی ترویج میں اور قبر پرستوں اور بتدعین کے رد میں فنا کیں
 اور اس سلسلہ میں مستقل ایک مکتبہ اپنے پیچھے چھوڑا۔



عقیدہ وحدۃ الوجود اور غیر مقلدین

شیخ ابن عربی کے متعلق فرقہ غیر مقلدین کے مذہب پر تفصیلی کلام کرنے اور ان کے موقف کی وضاحت کرنے کے بعد اس بات کی ضرورت نہیں رہتی کہ عقیدہ وحدۃ الوجود کے بارے میں غیر مقلدین کے مذہب کے لئے مستقل عنوان قائم کیا جائے لیکن چونکہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ عصر حاضر میں غیر مقلدین بڑے وسیع پیمانہ پر اس بات کی پلٹتی کر رہے ہیں کہ برصغیر میں یہی لوگ سلفی، توحید کے داعی، تصوف کے منکر اور ابن عربی اور عقیدہ وحدۃ الوجود سے براءت کا اعلان کرتے ہیں، اس لئے ہم عقیدہ وحدۃ الوجود کے متعلق ان کے موقف پر مزید اور مستقل روشنی ڈالنا چاہتے ہیں۔ *لہلہلک من ہلہلک عن صیۃ وریحی من حیی عن صیۃ*

فرقہ غیر مقلدین کے رئیس نواب صدیق حسن خان فرماتے ہیں:

”شیخ عارف محی الدین ابن عربی صاحب فتوحات مکیہ نے ابن حزم کی تعریف کی ہے اور دو سو تینتیس باب میں صفحہ ۶۷۴ پر کہا ہے ”یہ وصال کی انتہاء ہوتی ہے کہ چیز اس چیز کا عین بن جاتے ہو ظاہر ہے اور معلوم نہ ہو کہ یہ وہی چیز ہے (یعنی ایک چیز دوسری چیز میں اس طرح ظاہر ہو کہ پہلی چیز کا بالکل پتہ نہ چلے) جیسا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ ابن حزم سے معاف فرما رہے ہیں اس طرح کہ ایک جسم دوسرے میں بالکل غائب ہے، نظر ایک ہی آ رہا ہے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، ان کی طرف سے آپ ہی اس اتحاد اور وحدت کو ظاہر کر رہے ہیں یعنی دو کا ایک ہونا اور وجود میں کسی امر زائد کا نہ ہونا اسی کو ”اتحاد“ سے تعبیر کیا جاتا ہے“ (الکلی: ۹۰)

اس کے بعد پھر یہ اشعار پڑھے:

توہم	واشینا	بلیبل
فہم	یسعی	بالتباعد
فغانقتہ	حتی	اتحدنا
غلمانا	مارای	غیر واحد

”عرات کے وقت رقیب نے ہمارے درمیان دوری پیدا کرنے کی کوشش کی تو میں نے اپنے محبوب کے ساتھ اس طرح معائنہ کیا کہ ہم بالکل ایک ہو گئے جب رقیب آیا تو اسے ایک کے علاوہ دوسرا نظر نہیں آیا۔“

اسی مضمون کا ایک فارسی شعر نقل کرنے کے بعد نواب صاحب موصوف فرماتے ہیں:

”اور عجب نہیں یہی لوگ (اہل حدیث) محبت اور اتحاد والے ہوں بلکہ حق و انصاف کی بات یہ ہے کہ یہی لوگ وحدت مطلقہ کے مالک ہیں۔“

امید ہے اس قدر تفصیل یہ بات جاننے کے لئے کافی ہو گی کہ سلفیت کا دعویٰ کرنے والے غیر مقلدین شیخ ابن عربی اور عقیدۃ وحدۃ الوجود سے گہرا تعلق رکھتے ہیں، ان کے تمام اکابر اس کے قائل ہیں اور یہی ان کا مذہب ہے بلکہ ان کا تو عقیدہ یہ ہے کہ وحدۃ الوجود کتاب و سنت سے ثابت ہے اور یہ ایمانی توحید ہے اور آج کے دور کے غیر مقلدین اپنے اس دعویٰ میں بالکل جھوٹے ہیں کہ وہ علامہ ابن تیمیہ، علامہ ابن قیم اور شیخ محمد بن عبدالوہاب کے مذہب پر ہیں۔

آخر میں وحدۃ الوجود کے قائلین کے ہارے میں سلفی مفتی ابن العثیمین کا یہ فتویٰ پڑھئے اور عبرت حاصل کیجئے، آپ فرماتے ہیں:

”یہ وحدۃ الوجود کے قائلین ابن عربی، تلمسانی، ابن سبعین اور قولوی جیسے ملحدین کی فتا ہے یہ سب نصاریٰ سے بھی بڑھ کر کافر ہیں۔“

نظریہ وحدۃ الوجود اور ابن تیمیہ کی غلط فہمی

علامہ وحید الزماں اپنی مشہور کتاب ”تحدیث المہدی“ میں کہتے ہیں:

”فرقہ صوفیہ وجود پر جس میں شیخ ابن عربی ہیں یہ لوگ حلول اور خالص اتحاد کے قائل نہیں ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی ذات کو عرش پر تمام مخلوق سے الگ ثابت کرتے ہیں، یہ لوگ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ من وجہ عین مخلوق ہیں یعنی وجود کی جہت سے، اس لئے کہ وجود صرف ایک ہے اور وہ حق تعالیٰ کا وجود ہے۔^۱ باقی تمام اشیاء اس ایک وجود کی وجہ سے موجود ہیں، ان کا کوئی مستقل وجود نہیں ہے، جیسا کہ متکلمین کہتے ہیں کہ یہاں دو وجود ہیں ایک وجود واجب اور دوسرا وجود ممکن..... اور حق تعالیٰ غیر مخلوق ہے من وجہ یعنی ماہیت اور ذات کی جہت سے، اس لئے کہ ممکن کی ذات اور اس کی ماہیت واجب کی ذات اور اس کی ماہیت سے متغایر ہے اور اس قول کے ذریعہ سے عام لوگوں کے ذہن میں جو بات ہے کہ خالق اور مخلوق کے درمیان معمار اور عمارت کی نسبت ہے اس مفہوم سے وہ قرار اختیار کرتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ بدیہی البطلان ہے کیونکہ حدوث عالم سے قبل حق تعالیٰ کے علاوہ کچھ بھی موجود نہیں تھا، تو اب یہ اشیاء کہاں سے وجود میں آئیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: **كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ شَيْءٌ**

۱۔ حاشیہ میں ہے: ”اسی لئے شیخ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ تمام آسمانوں اور زمینوں کا نور ہے، اللہ تعالیٰ بذات خود عرش پر ہے، اور اس کا نور یعنی اس سے پھیلنے والا وجود تمام آسمانوں اور زمینوں کو شامل ہے، پس تمام اشیاء اسی کے وجود سے موجود ہیں“ اور قصود الحکم میں جو یہ کہا گیا ہے **الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ الْأَشْيَاءَ وَهُوَ عَيْنُهَا** تو اس کے معنی ہیں کہ حق تعالیٰ کا وجود ہے نہ یہ کہ مخلوقات کا دوسرا وجود ہے جیسا کہ متکلمین کا خیال ہے چنانچہ شیخ نے ”فتوحات“ صفحہ ۱۲ میں اس کی تشریح کی ہے۔“ (صفحہ ۵۰)

”اللہ تعالیٰ (کائنات کی خلقت سے قبل) تھا اور اس کے ساتھ کوئی اور چیز نہ تھی۔“

علامہ ابن تیمیہ نے ابن عربی پر بڑا سخت رد کیا ہے، حافظ اور تفاسیر نے ان کی اتباع کی ہے لیکن میرے نزدیک حقیقت یہ ہے کہ یہ حضرات شیخ ابن عربی کا مطلب نہیں سمجھ سکے، ان کی مراد سمجھنے میں انہوں نے غور نہیں کیا، ”قصص“ میں شیخ کے ظاہری الفاظ انکو نامانوس لگے، اگر یہ حضرات ”فتوحات“ میں غور کرتے تو جان لیتے کہ اصول اور قروح دونوں کے اعتبار سے شیخ اہل حدیث ہیں اور ارباب تقلید پر بڑا سخت رد کرنے والوں میں سے ہیں۔“

(ہدایۃ الہدی: صفحہ ۵۱۰۵)

ایک اور جگہ کہتے ہیں:

”شیخ مجدد الف ثانی نے فرمایا کہ میں شیخ ابن عربی کا مخالف اور اس مسئلہ میں انہیں خطاء اور غلطی پر سمجھتا ہوں لیکن اس کے باوجود وہ اللہ کے اولیاء میں سے ہیں اور جو شخص ان کی مذمت یا ان پر رد کرتا ہے وہ خطرے میں ہے۔“

ہمارے اصحاب میں نواب صدیق حسن خان نے فرمایا کہ شیخ محی الدین ابن عربی اور شیخ احمد سرہندی کے بارے میں ہمارا عقیدہ ہے کہ دونوں اللہ تعالیٰ کے چیدہ بندوں میں سے ہیں، اور جن اعتراضات کا انہیں نشانہ بنایا گیا ہمیں ان کی کوئی پروا نہیں، ہمارے اصحاب میں سے علامہ شوکانی بھی اسی طرح کے بزرگ ہیں جنہوں نے بالآخر شیخ ابن عربی کی مذمت سے رجوع کر لیا تھا اور کہا تھا کہ میں نے ”فتوحات“ کو غور سے دیکھا تو معلوم ہوا کہ ”قصص“ میں شیخ کے کلام کو صحیح معنی و مہمل پر محمول کیا جاسکتا ہے۔“

(ہدایۃ الہدی: ۱۵۰)

شیخ ابن عربی اور عقیدۃ وحدۃ الوجود کے بارے میں یہ ہے غیر مقلدین کا عقیدہ!!

وحدۃ الوجود کے متعلق یہ مستقل فصل ”ہدیتہ المہدی“ سے ہم نے نقل کی، تاکہ اس موضوع کے سلسلہ میں غیر مقلدین کا عقیدہ سمجھنے میں کسی قسم کا کوئی خفا نہ رہے۔

”خاتم الاولیاء الحمدیہ“ شیخ ابن عربی کا یہ کلام جس کو علامہ ابن تیمیہ سمجھ نہیں سکے اور اس پر رو کر کے خطرے میں پڑ گئے اور علمائے غیر مقلدین اسے سمجھ کر انہیں خاتم الاولیاء الحمدیہ سمجھنے لگے، اس کلام کے بارے میں شیخ ابن عثیمین اپنے فتاویٰ میں کہتے ہیں:

”تیسری قسم اثناء الحادی اور کفری ہے اور وہ ہے، اللہ جل شانہ کے علاوہ ہر چیز کو اس طرح فناء سمجھنا کہ خالق کو عین مخلوق خیال کیا جائے اور موجود کو عین موجد سمجھا جائے، وہاں رب اور مربوب، خالق اور مخلوق، عابد اور معبود، آمر اور مامور کا فرق نہ ہو بلکہ تمام ایک چیز ہو اور ایک عین ہو۔“

یہ ملحدین کا عقیدہ فناء ہے جو وحدۃ الوجود کے قائل ہیں جیسے ابن عربی، تلمسانی، ابن سبعین اور قونوی وغیرہ ہیں، یہ لوگ نصاریٰ سے بھی بڑھ کر کافر ہیں، دودھ سے ایک تو اس لئے کہ انہوں نے رب خالق کو عین مربوب اور مخلوق بنا دیا جبکہ نصاریٰ نے رب کو اس کے برگزیدہ بندہ کے ساتھ متحد بنا دیا ہے جو پہلے غیر متحد تھے، نصاریٰ کے نزدیک دونوں کی ذات ایک دوسرے سے جداگانہ ہے صرف صفت ربوبیت میں اتحاد ہے نہ کہ ذات میں۔ دوسرے اس لئے کہ ان لوگوں نے اتحاد رب کو ہر چیز میں جاری کر دیا، کتوں میں، خنزیروں میں، میل کچیل اور گندگیوں میں جبکہ نصاریٰ نے اتحاد رب کو صرف اس ذات کے ساتھ مخصوص کیا جسکی وہ تعلیم کرتے تھے، یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام، ان حضرات کے قول کا تو پھر خفا یہ ہے کہ رب اور بندہ ایک شے ہوں، آکل اور ماکول (کھانے والا اور کھائی جانے والی چیز) دونوں ایک ہوں، ناکح اور منکوح ایک ہوں، مجرم اور قاضی ایک ہوں، مشہود (جس کے

حق میں گواہی دی گئی ہو) مشہود علیہ (جسکے خلاف گواہی دی گئی ہو)
اور شاہد (گواہی دینے والا) یہ سب ایک ہوں اس کو انتہائی حماقت
اور غفلت کے سوا اور کیا نام دیا جاسکتا ہے۔

علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوگوں نے یہ واقعہ بھی
نقل کیا ہے کہ ان میں سے کوئی ایک اپنے بیٹے کے پاس بدکاری کی
نیت سے آتا تھا اور کہتا تھا کہ وہ اللہ رب العالمین ہے، پس اللہ میرا
کرے اس فرقہ کا کہ اس کا معبود جس کی وہ عبادت کرتا ہے وہی
اس کا موطوع اور بدکاری کا نشانہ ہو۔

(فتاویٰ ابن تیمیہ جلد ۳ صفحہ ۲۴۲)



غیر مقلدین اور تصوف

تصوف اور اہل تصوف کے بارے میں علامہ ابن تیمیہ، شیخ ابن عید الوباب اور عام سلفیوں کا موقف ان کی کتابوں اور تصانیف سے بالکل عیاں اور واضح ہے اور وہ یہ کہ مروجہ تصوف بالکل بدعت ہے اور سلف میں یہ طریقہ کہیں پایا جاتا ہے البتہ علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ مطلقاً تصوف کا انکار نہیں کرتے ہیں جیسا کہ ان کے فتاویٰ کا مطالعہ کرنے والے جانتے ہیں، علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ اس تصوف کے منکر ہیں جو انسان کو کتاب و سنت سے ہٹا کر غیر شرعی امور میں مشغول کر دیتا ہے۔

لیکن چونکہ غیر مقلدین سلفیوں کے ساتھ انتہائی محبت اور ان کی معفوں سے انتہائی ملاپ کا مظاہرہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں اس لئے انہوں نے آزادی کے ساتھ تصوف پر حملے شروع کر دیے ہیں اور عارفین اولیاء اللہ کی شان میں زبان درازی کرنے لگے ہیں تاہم یہ اپنے گھروں میں جو کچھ ہے اس سے جاہل ہیں یا اپنے آپ کو اس سے انہوں نے جھٹکنا اٹھان بنا رکھا ہے اور صحیح بات یہ ہے کہ انہوں نے قصداً اپنے آپ کو جاہل بنایا ہے اس لئے کہ ان کے متعلق یہ کیسے سوچا جاسکتا ہے کہ انہیں اپنے اسلاف و اکابر کے واضح اور بالکل ظاہر عقائد کا علم نہ ہو گا جن پر ان کے کمزور مذہب کا سارا دار و مدار ہے۔ عرب کے سلفی حضرات چونکہ اپنے عقائد میں مخلص ہیں اور ان کا عمل ان کے قول اور ان کے عقیدہ کے موافق ہے اس لئے تصوف اور اہل تصوف کے متعلق وہ جو کچھ رائے رکھتے ہیں ہم ان پر تکبر نہیں کرتے ہیں، اسلام، ملت اسلامیہ اور کتاب و سنت کی تعلیمات کے لئے ہم انہیں مخلص سمجھتے ہیں اگرچہ ہمیں ان سے کئی مسائل میں اختلاف ہے لیکن اس سے ہمارے دلوں میں ان کے خلوص پر کوئی حرف نہیں آتا ہے۔

ابنہ غیر مقلدین جنکی آنکھیں ریال و دینار کی چمک سے چکاچوند اور خیرہ ہیں۔
... اب جو یہ دعویٰ کر رہے ہیں کہ ان کا تعلق سلفی جماعت سے ہے اور ان کا وہی عقیدہ ہے جو سلفیوں کا عقیدہ ہے ہماری گفتگو ان کے ساتھ ہے اس لئے کہ ہمیں پورا

ہے کہ یہ لوگ جھوٹے ہیں، ان کا دعویٰ باطل ہے، ماقبل میں ان کی تبلیغات کی کئی کھلی ہے اور کچھ کی وضاحت آئندہ صفحات میں کی جارہی ہے۔

یونکہ ہمارے کئی سلفی بھائی ان کے فاسد عقیدہ اور تصوف کے متعلق ان کے موقف پر اقلیت نہیں رکھتے ہیں اس لئے ان پر ان کے جھوٹ کا فریب چل گیا ہے کہ یہ ایک واقعی مذہب اور عقیدہ میں ان کے ساتھ ہم آہنگ ہیں، اس بناء پر ہم نے ضروری سمجھا کہ تصوف کے بارے میں ان کے موقف کو واضح کر دیں، ان کے گھروں میں داخل ہونے والوں کی تفتیش کریں تاکہ دنیا کے سامنے ان کا جھوٹ، نفاق اور دھوکہ کھل جائے۔ ہم عالم اسلام اور خصوصاً سعودی عرب میں علامہ ابن تیمیہ اور شیخ ابن عیض الوہاب کے احکام سلفی بھائیوں سے جنہیں غیر مقلدین نے جھوٹی حمایت کا مظاہرہ کر کے دھوکہ میں چل رہا ہے امید کرتے ہیں کہ وہ تصوف کے بارے میں غیر مقلدین کے موقف اور ان کے شرکیہ عقائد کے سلسلہ میں فیصلہ کرتے ہوئے عدل و انصاف سے کام لیں گے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اعدلوا ہواقرب للتقویٰ ”عدل و انصاف کرو کیونکہ یہی تقویٰ سے زیادہ نزدیک ہے“ ایک اور جگہ ارشاد ہے: یا ایہا الذین آمنوا کونوا منصفین بالقسط ”اے ایمان والو! انصاف پر قائم رہو۔“

اور چونکہ کسی بھی مذہب کا ماخذ اکابر کا کلام ہوتا ہے، چھوٹوں کا کلام ماخذ نہیں بن سکتا اس لئے ہم یہاں غیر مقلدین کے اکابرین کے موقف کی تحقیق کرتے ہیں۔

بیعت اور غیر مقلدین

غیر مقلدین کے نزدیک مولانا سید نذیر حسین دہلوی کا مقام و مرتبہ آپ ماقبل میں پڑھ چکے ہیں، ان کے مقام کی وضاحت کے لئے اتنی بات کافی ہے کہ یہ لوگ انہیں ”شیخ اکمل فی الکل“ کے لقب سے یاد کرتے ہیں اور انہیں مجددین میں سے سمجھتے ہیں، آپ نے سوانح نگار نے اپنی کتاب ”الحیات بعد الممات“ میں آپ کی مجددیت، تصوف اور بیعت کے سلسلہ میں مستقل ایک باب لکھا ہے، آپ کی مجددیت پر خصوصیت کے ساتھ دو قلم صرف فرمایا۔

ان کے یہ شیخ، ابن عربی کے بڑے حامیوں میں سے تھے اور وہ صوفیاء کے ہاں راجہ تمام اعمال و اشغال پر عمل کرتے تھے، اپنی جماعت میں پیر طریقت تھے، لوگوں سے صوفیاء کے مروجہ طریقہ پر بیعت لیا کرتے تھے، ان کے خاص شاگرد مولانا فضل حسین بہاری ان کے تذکرہ میں لکھتے ہیں:

”آپ کے یہاں بیعت کی تمام قسمیں رائج تھیں، سوائے بیعت الخلفاء، بیعت الجہاد، بیعت ثبات فی القتال اور بیعت ہجرت کے، نیز مریدین کو ان کے حسب حال بیعت فرماتے تھے۔“

(الحیات بعد الممات صفحہ ۱۳۵)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”ہنگل کے سفر میں آپ کی خدمت میں لا تعداد لوگ حاضر ہوئے اور سب آپ کے ہاتھ پر بیعت سے مشرف ہوئے۔“

(الحیاء بعد الممات صفحہ ۱۳۶)

غیر مقلدین کا مذہب ہے کہ درویشوں میں رائج بیعت کی اصل شریعت میں موجود ہے اور اس کو ”بیعت توبہ“ کہتے ہیں۔ (ہدیۃ المہدی صفحہ ۱۱۴)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

”پنجاب میں آپ کے ہاتھ پر لوگ بیعت ہوئے، ایک دن لوگوں میں خطبہ دینے کھڑے ہوئے، سامعین بڑی تعداد میں تھے، خطبہ

۱۔ آپ انگریزوں کے وفاداروں میں سے تھے، انگریز کے ساتھ جہاد کو حرام سمجھتے تھے، اسی لئے برطانوی حکومت نے آپ کو ”شمس العلماء“ کے مگر القدر خطاب سے نوازا، آپ کے سوانح نگار نے یہاں لکھا ہے ”اور یہ واضح کر دیا ضروری ہے کہ میں صاحب برطانوی حکومت کے مخالف نہیں تھے بلکہ اس کے وفادار تھے، ۱۸۵۷ء کے انقلاب میں جب بعض گرامی قدر علماء نے انگریزوں سے جہاد کے واجب ہونے کا فتویٰ دیا تو اس وقت آپ ان لوگوں میں سے تھے جنہوں نے اس فتویٰ پر دستخط نہیں کئے۔“

(الحیاء بعد الممات صفحہ ۷۶)

سے فارغ ہونے کے بعد لوگوں سے مخاطب ہو کر فرمانے لگے، میں عام لوگوں کو اجازت دیتا ہوں اور ان سے کہتا ہوں کہ ”قرآن صغیر“ کے ایک ختم پر پابندی سے عمل کریں جسکا طریقہ یہ ہے کہ اولاً سورۃ فاتحہ پڑھی جائے، پھر سورۃ بقرہ ابتدا سے ”المفلحون“ تک، پھر ”شہد اللہ“ والی آیت آخر تک، پھر ”قل اللہ مالک الملک“ والی پوری آیت، پھر سورۃ حشر کی آخری تین آیات، پھر سورۃ کافرون، سورۃ اخلاص اور آخر میں معوذتین۔“

ان آیات قرآنیہ کا نام ”قرآن صغیر“ رکھا گیا ہے ہمارے علم میں اہل سنت و جماعت میں سے کسی نے قرآن کو صغیر و کبیر میں تقسیم نہیں کیا ہے۔

کیا اس کے بعد بھی اس میں شک کی گنجائش رہتی ہے کہ بیعت کا رائج طریقہ فرقہ غیر مقلدین کے اکابر کے حلقہ میں ہمیشہ متداول رہا ہے۔

دوسری شخصیت جس پر غیر مقلدین مختلف علوم اور فنون میں بکثرت تالیفات کی وجہ سے فخر کرتے ہیں، وہ نواب صدیق حسن خان کی شخصیت ہے، ان کے نزدیک یہ ایک مضبوط دلیل ہے جو حق ہی کہتا ہے اور کوئی بھی عمل بغیر دلیل کے نہیں کرتا ہے، وہ خود اپنے بارے میں کہتے ہیں:

”میں نے کوشش کی ہے کہ میرا عمل دلیل سے ہو اور میں نے

تقلید کو ایک گوش میں ڈال دیا ہے“ (الراج الکمل صفحہ ۵۳۳)

لہذا آئیے، ذرا دیکھتے ہیں کہ تصوف کے بارے میں ان کا کیا عقیدہ ہے۔

اس سلسلہ میں اتنا عرض کروں گا کہ نواب موصوف کے پورے گھرانہ میں تصوف کا سلسلہ قدیم سے چلا آ رہا تھا، بیعت ان کے گھر کا معمول چلی آ رہی تھی، ان کے والد مولانا سید احمد شہید کے ہاتھ پر بیعت تھے اور وہ خود ان کے بیٹے نواب نور الحسن مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی سے بیعت تھے، خود ان کے والد صوفیاء کے طریقہ کے مطابق لوگوں سے بیعت لیا کرتے تھے، جن کے بارے میں نواب صاحب کہتے ہیں:

”انہوں نے مولانا سید احمد شہید بریلوی سے بیعت کی تھی۔“

آگے کہتے ہیں:

”آپ لوگوں کو اللہ کے دین کی ہدایت اور رہنمائی کیا کرتے تھے، آپ کے ہاتھ شریف پر بیعت ہونے والوں اور آپ کی رہنمائی سے ہدایت پانے والوں کی تعداد تقریباً دس ہزار ہے، آپ اللہ کی نشانیوں میں ایک واضح نشانی تھے“ (الاج صفحہ ۳۹۲)

بہر حال صوفیاء کے طریق کی یہ بیعت نواب موصوف کے گھر میں معمول تھی، نواب صاحب غیر مقلدین کے سرخیل ہیں، ان کے والد بھی غیر مقلد تھے چنگے بارے میں وہ لکھتے ہیں:

كان عاملاً بالدليل، تاركاً للتقليد، متحسكاً بالسنّة
المطهرة في كل حليل وحفير۔

”آپ دلیل کی بناء پر عمل کرنے والے، تقلید ترک کرنے والے اور ہر چھوٹی بڑی چیز میں سنت مطہرہ پر مضبوطی سے قائم رہنے والے تھے۔“ (الاج صفحہ ۳۹۲)

مولانا اسماعیل سلفی فرماتے ہیں:

”ان سارے مرحلوں میں اہل حدیث نے اپنی روش نہیں بدلی، بلکہ فروغ، عقائد اور تصوف میں صحابہ کا اتباع کرتے رہے۔“

(الانطلاق الفکری صفحہ ۹)

انہوں نے صوفیاء کے بارے میں شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کا یہ قول بھی نقل کیا ہے کہ ”صوفیاء کی نسبت بہت بڑی غیبت ہے۔“ ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ اس تصوف کو ناپسند کرتے تھے جس میں ریاء کا شائبہ ہو اور بیعت کے سلسلے دنیا کمانے کے لئے ہوں۔“ (الانطلاق صفحہ ۷۷)

تصوف کے بارے میں علمائے غیر مقلدین کے یہ اقوال ہیں، ہماری سمجھ میں یہ بات

اکل نہیں آتی کہ موجودہ غیر مقلدین اپنے اکابر کے مذہب کے برخلاف تصوف سے کس طرح انکار کرتے ہیں، ہم ان بڑوں پر اعتماد کریں یا ان چھوٹوں کی بات پر.....؟

تصوف اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ

غیر مقلدین حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کے بارے میں کہتے ہیں کہ وہ برصغیر میں دعوت سلفیہ کے بانی، قائم اور امام ہیں، ان کی علمی، دینی اور اصلاحی خدمات کو سراہتے ہیں لیکن یہ بات بہت افسوسناک ہے کہ غیر مقلدین بڑی شدت کے ساتھ تصوف کے بارے میں حضرت شاہ ولی اللہؒ کے موقف اور صوفیہ اور اصحاب طریقت کے بارے میں ان کے عقیدہ کو چھیلتے ہیں۔

ان کا یہ گمان اس خوف کی وجہ سے ہے کہ کہیں سادہ لوح لوگوں کے سامنے ان کے اس جھوٹے پروپیگنڈے کی حقیقت نہ کھل جائے کہ ان کا تعلق علامہ ابن تیمیہ، ابن قیم، شیخ ابن عبد الوہاب رحمہم اللہ اور سلفیوں کی جماعت سے ہے، شاید خدا کو آپ یہی منظور ہے کہ اس فریب کا پردہ چاک ہوا، ان منکروں کے اصل چہرے فاش ہوں اور ایک عرصے سے ان کے دھوکے میں مبتلا امت حقیقت حال سے واقف ہو۔

وہ تمام معمولات جو مشہور صوفیاء کے ہاں ہوتے ہیں حضرت شاہ صاحب کے گھر میں معمول یہاں تھے، حضرت شاہ صاحب رحمہم اللہ خود تصوف کے بڑے بلند مقام پر فائز تھے، ان کی اور ان کی اولاد کی تالیفات میں شاید ہی کوئی تالیف ایسی آپ کو ملے جس میں تصوف سے متعلق اچھا خاصا کلام نہ ہو، حضرت شاہ صاحبؒ کی متعدد کتابیں خاص اسی موضوع پر ہیں، یہاں ہم ان میں سے بطور مثال تصوف اور اہل تصوف کے متعلق آپ کے مذہب کی وضاحت کے لئے آپ کی مشہور کتاب ”القول الجہیل فی بیان سوء السبیل“ کو ذکر کرتے ہیں۔

القول الجلیل کے مشتملات پر ایک نظر

پہلے کتاب کا تعارف خود شاہ صاحب کی زبانی:

”بندۂ ضعیف، مفتقر الی اللہ ولی اللہ بن شیخ عبدالرحیم..... کہتا ہے یہ چند فصلیں ہیں جن میں طریقت کے اصول بیان کئے گئے ہیں اور بعض ایسے امور بھی جو ہمیں اپنے نقشبندیہ، قادریہ اور چشتیہ سلسلوں کے بزرگوں سے حاصل ہوئے ہیں۔“

(اشفاء العلیل ترجمہ القول الجلیل صفحہ ۸)

”فصل اول: بیعت کے سنت ہونے کے بیان میں۔ اس فصل میں بیعت کی سنیت پر کتاب و سنت سے دلائل قائم کئے گئے ہیں۔“

فصل دوم: اس بات کے بیان میں کہ بیعت کا سنت طریقہ کیا ہے؟ بیعت لینے والے شیخ اور ان کے مریدین کیلئے کیا شرائط ہیں وغیرہ۔

فصل سوم: سالکین کی تربیت کے بیان میں۔

فصل چہارم: مشائخ قادریہ کے وظائف کے بیان میں۔

فصل پنجم: مشائخ چشتیہ کے وظائف کے بیان میں۔

فصل ششم: مشائخ نقشبندیہ کے وظائف کے بیان میں۔

فصل ہفتم: اس بات کے بیان میں کہ تمام سلاسل کا مال حصول قبضت ہے۔

فصل ہشتم: والد بزرگوار کے بعض اقادات کے بیان میں۔ یہ فصل صوفیاء کے ان

الہ ان وظائف کے بارے میں اسی جماعت کے معتمد علیہ عالم تقی الدین بانی کا یہ بیان ملاحظہ فرمائیے فرماتے ہیں:

”موجدین کا حیران طریقت کے اور ادو وظائف پر نگیر گرنابدعات محدث پر نگیر کرنے کے موقوف ہے۔ آپ ہی بتائیے کہ ابو بکر صدیقؓ کو کون سا ورد دیا گیا، حضرت عمرؓ کو کون سا ورد عطا ہوا، اسی طرح حضرت عثمان، حضرت علی اور دیگر صحابہؓ کو کون سا مخصوص وظیفہ و رہار رسالت سے عطا ہوا، کیا صحابہؓ میں بھی صوفیانہ سلاسل تھے؟ کیا بکریمہ، عمریہ، عثمانیہ، علویہ، جباریہ، سعویہ نام کے سلاسل بھی دور صحابہؓ میں پائے جاتے تھے، ”سبحانک هذا بہتان عظیم“ (السرآج المنیر صفحہ ۳۱۰، ۳۱۱ منقول از ”دیوبندیہ“)

اور وظائف اور تعویذات و عملیات پر مشتمل ہے جو شاہ صاحب کے خاندان میں
مسلماً پہنچے اور جن کے بارے میں ”الجنة الدائمة“ ریاض اور علماء اہل سنت کا فتویٰ
ہے کہ ”یہ بدعت محدث ہیں، سوائے ان اوراد کے جن کی مشروعیت کتاب اللہ اور
حدیث صحیح سے ثابت ہو، کوئی ورد جائز نہیں۔“ (فتاویٰ الجنۃ جلد ۲ صفحہ ۸۸۴)

فصل نہم: شیخ اور مرید کے آداب کے بیان میں۔

فصل دہم: وعظ و تذکیر کے آداب کے بیان میں۔

فصل یازدہم: اس بات کے بیان میں کہ آداب طریقت کا سیکھنا سکھانا نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم سے بسند صحیح متصل مشہور ثابت ہے۔

————— بینہ —————

کتاب کے اندر کیا ہے؟ کس قسم کے مضامین پر وہ مشتمل ہے؟ یہ جاننے کیلئے مذکورہ
۱۱ عنوانات پر ایک سرسری نظر بھی کافی ہے، مزید کچھ کہنے سننے کی ضرورت باقی نہیں
رہتی، تاہم اس کتاب کے بعض اقتباسات بھی بطور نمونہ پیش کئے جاتے ہیں تاکہ اس
اللہ آپ دھوکہ باز نولہ کا اصلی چہرہ پہچاننے میں کوئی دقیقہ باقی نہ رہ جائے۔

یہ شاہ صاحب محدث دہلوی کون ہیں؟ وہی جنہوں نے ہندوستان میں مذہب سلفی کو
لام کیا، سلفی تحریک کی قیادت کی اور غیر مقلدیت کی بنیادیں مستحکم کیں، جیسا کہ
غیر مقلدین اس کا بڑا زور و شور سے دعویٰ کرتے رہتے ہیں، اگر واقعی بات ایسی ہی ہے تو
میں نہیں کہہ سکتے کہ طائفہ غیر مقلدین مذکورہ بالا اعمال سے اپنا دامن کیسے چھڑائے گا؟ کوئی
اے فرار ہے ہی نہیں، صرف بغلیں بھانگیں اور ہاتھ ملیں یا پھر شاہ صاحب کو اپنی جماعت
بہر نکالیں اور ان کی کتابوں کو نذر آتش کریں۔

اہل بیت کے بعد فنا کا حصول

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تصوف کے مقامات بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”پھر حصول نسبت کے بعد ایک اور ترقی و عروج ہے جسکو فنا فی

اللہ اور بقاء باللہ کہتے ہیں اس عروج کو جو شخص چاہے تو وہ ہماری

باقی ساری کتابوں کی طرف مراجعت کرے۔“ (القول الجلیل صفحہ ۱۱)

ہم عرض کرتے ہیں کہ یہ فناء جو ارباب سلوک کو حاصل ہوتی ہے یہ وہی فناء ہے سلفیوں کے نزدیک بدعت ہے، شیخ ابن العثیمین فرماتے ہیں:

”یہ جو فناء بعض ارباب سلوک کو حاصل ہوتی ہے یہ مختلف وجوہ سے ناقص ہے اولاً اس لئے کہ یہ فانی کے دل کی کمزوری کی دلیل ہے۔ ثانیاً اس لئے کہ یہ فنا انسان کو پاگلوں اور بے ہوشوں کی حالت کے مشابہ بنا دیتی ہے ثالثاً اس لئے کہ اللہ کے نیک اور مخلص بندوں سے اس فناء کا وقوع ثابت نہیں، یہ تابعین کے زمانہ میں پیدا ہوئی اور بعض عبادت گذاروں سے اس کی وجہ سے عجیب و غریب واقعات صادر ہوئے۔

اور اگر اس فناء سے ”فناء عن وجود السوی“ یعنی اللہ تعالیٰ کے وجود کے سوا ہر چیز کا فانی ہونا مراد ہو تو یہ فناء الحاد اور کفر ہے اور اس کا قائل یہود و نصاریٰ سے بھی بڑھ کر کافر ہے۔“

(الدیوبندیہ بحوالہ فتاویٰ ابن العثیمین جلد ۱)

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ ”القول الجلیل“ میں ذکر کردہ وظائف اور معمولات متعلق بڑی وضاحت کے ساتھ فرماتے ہیں:

”یہ جو ہم نے وظائف اور معمولات ذکر کئے یہ میرے والد قدس سرہ کے اختیار کردہ ہیں۔“ (القول الجلیل صفحہ ۱۸)

۱۔ حاشیہ پر کتابوں میں سے خاص طور سے ”حجتہ اللہ البالغہ“ کا نام ذکر کیا گیا ہے ”جہود غلطہ“ مؤلف لکھتے ہیں: ”شاہ صاحب نے تصوف کے موضوع پر ابتدائی زمانہ میں جو کتابیں لکھی ہیں ان میں کوئی مرد کار نہیں“ مؤلف یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ تصوف کے موضوع پر شاہ صاحب کی تالیفات ان کے ابتدائی دور کی ہیں، لیکن شاہ صاحب کے مذکورہ بیان سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کی حاشیہ تصوف کے موضوع کی حامل کتاب ”القول الجلیل“ آپ کی بہت سی کتابوں حتیٰ کہ ”حجتہ اللہ البالغہ“ کے بعد تصنیف ہے جبکہ حوالہ حاشیہ پر دیا گیا ہے۔

علامہ ابن تیمیہ اور شیخ ابن عبدالوہاب کے مخلص اور سچے اتباع کرنے والے ہمارے سلفی بھائیو! کیا یہ تمام وظائف اور عقائد جنہیں حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے ذکر کیا ہے ان میں کوئی بھی تمہارا عقیدہ ہے اور کیا سلفیوں کے عقیدہ کے ساتھ ان کا کچھ بھی تعلق ہے، اگر جواب نفی میں ہے اور نفی کے سوا کوئی جواب ہو ہی نہیں سکتا، تو غیر مقلدین کا یہ فرقہ کب تک تمہارے سایہ عاطفت میں پلے اور بڑھے گا اور کب تک آپ کے ہاں ان کو یہ قربت کا درجہ حاصل رہے گا؟ یہ آپ کو دھوکہ دیتا رہے گا اور ان کا دھوکہ اور نفاق تم پر نہیں کھلے گا؟ اس کے باوجود کہ انہوں نے وہ تمام عقائد قبول کئے ہیں جو آپ کے عقیدہ میں کفر اور شرک ہیں۔

یہ بات انتہائی افسوسناک ہے کہ اسلامی عرب ممالک میں جماعت سلفیہ کے علماء کو دین، عقیدہ اور تصوف کے متعلق اس فرقہ کے موقف پڑھنے کی فرصت میسر نہیں آئی ہے یا ان کی اپنائیت کے جسوئے دعوؤں کے فریب میں آکر انہوں نے خود اس کی ضرورت محسوس نہیں کی۔

اگر سلفی علماء اس طرح کر لیتے اور ان کے مذہب اور عقائد کا مطالعہ کر لیتے تو اس فرقہ کے ساتھ انکا معاملہ اس سے بالکل مختلف ہوتا جو اب ہے، اس کے خلاف وہی فیصلہ کرتے چکا وہ مستحق ہے اور اس کو اپنے سے دور ہٹاتے۔

سلاسل صوفیاءِ نبیؐ کے حضور میں

جیسا کہ ماقبل میں یہ بات بار بار دہرائی گئی کہ طائفہ غیر مقلدین شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمہ اللہ کو ہندوستان میں اپنی تحریک و دعوت کا امام اور بانی قرار دیتا ہے اور آپ کی طرف امتساب کو سرمایہٴ افتخار تصور کرتا ہے، نیز آپ نے کتاب و سنت کی جو خدمات انجام دیں اور تقلید و اہل تقلید کے رد میں جو کام کئے اس کو قہر کی نگاہ سے دیکھنا ہے۔

چنانچہ غیر مقلدین کے ٹولہ میں شاہ صاحب کا وہی مقام و مرتبہ ہے جو کسی جماعت میں اس کے بانی و امام کا ہوتا ہے، یعنی جو مرتبہ سلفیوں کے یہاں محمد بن عبدالوہاب کا،

حقیقوں کے یہاں امام ابو حنیفہ کا، شوافع کے یہاں امام شافعی کا ہے بعینہ وہی مرتبہ۔ مقلدین کے یہاں امام ولی اللہ محدث دہلوی کا ہے، آپ کا قول قول فیصل آپ کا بیان شفاء القلوب، اور آپ کی حجت حجت قاطعہ تصور کی جاتی ہے، اور بلاشبہ آپ کی تعلیم انسان خدمات کو جتنا بھی سراہا جائے اور ان پر جتنا بھی فخر کیا جائے کم ہے۔

لیکن اس وقت ہماری حیرت کی انتہا نہیں رہتی جب ہم دیکھتے ہیں کہ یہ لوگ شاہ صاحب کے مذہب اور عقیدہ کی صحیح تصویر پیش نہیں کرتے اور آپ کے نظریات کے بہت سے پہلوؤں کو چھپا کر صرف ایک پہلو کو خوب اجاگر کرتے ہیں اور وہ ہے ”رد تقلید و اہل تقلید“۔

مزید حیرت کی بات یہ ہے کہ یہ لوگ اس پہلو کو بھی کاٹ چھانٹ کر اپنے مقصد کے مطابق بنا کر پیش کرتے ہیں کیوں کہ شاہ صاحب نے مطلق تقلید کو حرام نہیں کہا ہے بلکہ ان کے نزدیک صرف ان مجتہدین کے لئے تقلید حرام ہے جو کتاب و سنت، فقہ، اصول فقہ، تفسیر و اصول تفسیر، ناخ، منسوخ وغیرہ کی معرفت تامہ رکھتے ہوں اور اس عامی پر تقلید واجب ہے جس کے اندر اہلیت اجتہاد نہ ہو ”عقد الجید“ میں ابن حزم پر رد کرتے ہوئے شاہ صاحب فرماتے ہیں:

”ابن حزم کا یہ کہنا کہ ”تقلید حرام ہے اور کسی شخص کے لئے ردوا نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ کسی انسان کے قول کو بلا دلیل اختیار کرے“ یہ صرف اس شخص کے حق میں درست ہو سکتا ہے جس کے اندر اجتہاد کی اہلیت ہو اگرچہ ایک ہی مسئلہ میں، نیز اس شخص کے حق میں درست ہو سکتا ہے جس کے سامنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مکمل وضاحت کے ساتھ آجائے اور یہ بھی اسے معلوم ہو کہ وہ منسوخ نہیں ہے۔“

(صفحہ ۳۶)

نیز اسی کتاب میں فرماتے ہیں:

”معلوم ہونا چاہئے کہ تقلید کی دو قسمیں ہیں، واجب اور حرام“

(صفحہ ۱۲۶)

اس کے بعد دونوں قسموں کو تفصیل سے بیان کر کے عامی پر تقلید کو واجب قرار دیا۔ اور اسی کتاب میں ایک باب کا ہمیں یہ عنوان نظر آیا۔

”باب: مذاہب اربعہ کو اختیار کرنے کی تاکید اور اس سے خروج پر تشدید و تغلیظ“

اور فرمایا:

”معلوم ہونا چاہئے کہ مذاہب اربعہ کو اختیار کرنے میں بڑی مصلحت ہے اور ان سے اعراض کرنے میں زبردست فتنہ ہے۔“

(صفحہ ۱۴۱)

یہ ہے امام ولی اللہ محدث دہلوی کا مذہب تقلید کے باب میں، اب غیر مقلدین کا یہ کہہ کر کہ شاہ صاحب تقلید کے مخالف تھے یہ ان کے کلام کے ساتھ زبردست خیانت ہے، تو ایسا ہے جیسا کہ بعض لوگ ”وانتم سکاری“ کو حذف کر کے صرف ”ولا“ اور ”والصلوة“ سے استدلال کرتے تھے۔

آئیے ہم آپ کو دکھائیں کہ شاہ صاحب کے کیسے کیسے عقیدوں پر پردہ ڈالا گیا ہے اور ان میں ملاحظہ ہوں تصوف اور اہل تصوف کے سلسلے میں آپ کے خیالات۔

تمام سلاسل صوفیاء اور مذاہب اربعہ جن کی تقلید غیر مقلد ملفیوں کے یہاں حرام ہے، سب ہر وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے رہتے ہیں اور آپ کے یہاں ان میں سے کسی کو دوسرے پر کوئی فضیلت حاصل نہیں ہوتی، شاہ ولی اللہ صاحب علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:

”میں نے دیکھا کہ ائمہ شریعت کے تمام مذاہب اور صوفیاء کے تمام سلاسل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے موجود ہیں اور یہ سب آپ کے یہاں ایک حیثیت پر ہیں، کسی کو کسی پر فضیلت حاصل نہیں ہے۔“

اس کے بعد فرمایا:

”یہ سب ”فیوض الحرمین“ میں پوری تفصیل اور وضاحت کے ساتھ بیان کر دیا گیا ہے۔“ (القول الجلی صفحہ ۱۵۴)

القول الجلی یہ کتاب فارسی زبان میں شاہ صاحب کے مقالات کا مجموعہ ہے۔
جماعت غیر مقلدین کے یہاں یہ کتاب بڑی اہمیت کی حامل ہے، اس لئے کہ یہ شاہ
صاحب کے اخیر زمانے کی لکھی ہوئی ہے جب شاہ صاحب نے تصوف سے توبہ کر لی تھی۔
(بزرگم غیر مقلدین)

یہ بات ذہن نشین رہے کہ ”القول الجلی“ میں ذکر کردہ واقعہ حالت بیداری کا ہے۔
شاہ صاحب نے ان خواب و سلاسل کو خواب میں نہیں بیداری کی حالت میں دیکھا کیا
اس واقعہ میں حیات النبی پر دلیل موجود نہیں؟

سلاسل صوفیاء کی تصدیق ائمہ اہل بیت سے

شاہ صاحب فرماتے ہیں:

”میں نے ایک روز اہل بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین کے ان
مزارات کی طرف توجہ کی جو تور کے سرچشمے ہیں، تو میں نے دیکھا
کہ ان کا سلسلہ اصل اور یہ سلاسل اولیاء اس کی فرع ہیں۔“

(القول الجلی صفحہ ۵)

یہ بات اپنی جگہ واضح ہے کہ اس قسم کی توجہ اور مراقبہ سلفیوں کے نزدیک حرام اور
ان شرکیہ اعمال میں سے ہے جن سے ہندو اسلام اور ایمان سے باہر ہو جاتا ہے لیکن جیسا
کہ آپ نے دیکھا کہ ایسی مراقبہ حضرت شاہ صاحب کے یہاں جائز اور معمول بیاتھا، شاہ
صاحب کے اس عمل کو سلفیت سے کوئی نسبت ہے؟ مگر غیر مقلدین دعوائے سلفیت کے
باوجود حضرت شاہ صاحب علیہ الرحمۃ کو اپنی جماعت کا بانی اور ان کی فکر کا حامل قرار دیں
گئے۔

قبروں کے پاس مراقبہ سلفیوں کے مذہب میں کتنا خطرناک ہے؟ یہ جاننے کے لئے شیخ
حمود تویجری کی کتاب ”القول البلیغ“ اور ڈاکٹر تقی الدین بلالی کی کتاب ”السرراج السیر“ کا
مطالعہ کیا جائے، کچھ نمونہ دیکھتے چلے، شیخ حمود تویجری لکھتے ہیں:

”اعمال شرکیہ میں سے یہ ہے کہ وہ لوگ قبروں کے پاس بیٹھ کر

کشف و کرامات اور روحانی فیوض و برکات کا انتظار کرتے ہیں، اور
نبی اور ولی کے لئے دنیوی زندگی کا عقیدہ رکھتے ہیں نہ کہ برزخی
زندگی کا۔“ (الدرجہ بندی بحوالہ القول البلیغ صفحہ ۱۳)

اور ڈاکٹر بلالی فرماتے ہیں:

”یہ صریح کفر اور اللہ کے ساتھ شرک ہے۔“ (السراج النیر)

تصوف، سلوک، روحانیت کے متعلق اس طرح کا کلام حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ
اور ان کے صاحبزادوں کی تصنیفات میں بکثرت پایا جاتا ہے جس سے یہ بات بالکل بے غبار
ہو جاتی ہے کہ اس سلسلہ میں ان کا مذہب، شیخ محمد بن عبدالوہاب کے تبعین سلفیوں کے
مذہب سے بالکل متضاد ہے، غیر مقلدین اور ان کے علماء و اکابر کے دعویٰ کے مطابق
حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ ہندوستان میں سلفی مذہب کے مؤسس اور بانی ہیں، اگر یہ
حقیقت ہے تو موجودہ لاد مذہب ٹولہ سلفیوں کے عقیدہ کے مطابق ان گراہیوں اور شرکیات
سے کس طرح جان چھڑائے گا جن پر حضرت شاہ ولی اللہ کی تالیفات مشتمل ہیں، ہزار
ہجرت کیوں نہ کریں لیکن ان باتوں سے اسی وقت خلاصی پانے کا جب حضرت شاہ صاحب
سے اپنی براءت کا اظہار کر دے۔

ابدال کے متعلق غیر مقلدین کا عقیدہ

ابدال کے متعلق جو یہ منقول چلا آ رہا ہے کہ وہ اللہ کی طرف سے بندوں کی خدمت
کے لئے مقرر ہوتے ہیں سلفیوں کے ہاں اس کی کوئی حقیقت نہیں ہے اور یہ از قبیل
شرکیات و خرافات ہے، لیکن غیر مقلدین کا عقیدہ یہ ہے کہ ابدال اللہ تعالیٰ کے وہ بندے
ہیں جن کے ذریعہ دشمنوں کے خلاف عدو حاصل کی جاتی ہے اور نازل شدہ عذاب ٹالا جا
تا ہے۔ چنانچہ علامہ وحید الزمان، شیخ محمد بن عبدالوہاب پر رو کرتے ہوئے کائنات میں
اموال و اولیاء اللہ کا تصرف ثابت کر کے کہتے ہیں:

”اور حدیث ابدال میں ہے کہ میری امت میں ابدال تیس آدمی

ہوں گے، انہیں کی وجہ سے نظام ارض قائم ہے اور ان کی وجہ

سے تم پر نزول باراں ہوتا ہے اور تمہاری مدد کی جاتی ہے۔“

(حدیث الجہدی صفحہ ۲)

ابدال کے بارے میں یہی عقیدہ ہے غیر مقلدین کا، جبکہ ان کے متعلق سلفیوں کا مذہب وہ ہے جو شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے، آپ فرماتے ہیں:

”رہی بات ابدال کے بارے میں حدیث مرفوع کی تو زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ وہ حدیث آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام سے متعلق نہیں ہے۔“ (فتاویٰ ابن تیمیہ جلد ۱۱ صفحہ ۴۴)

اور فرماتے ہیں:

”اس بات کے ہوتے ہوئے ابدال کا عقیدہ کیسے رکھا جاسکتا ہے کہ یہ ابدال جو افضل المخلوق ہیں تمام کے تمام اہل شام میں ہوں گے، یہ بالکل باطل بات ہے۔“ (حوالہ بالا)

آگے کہتے ہیں:

”اسی طرح جو لوگ چالیس ابدال کی تفسیر یہ کرتے ہیں کہ ان کی وجہ سے لوگوں کی مدد کی جاتی ہے اور انہی کی وجہ سے لوگوں کو رزق دیا جاتا ہے یہ بھی باطل قول ہے۔“ (فتاویٰ جلد ۱۱ صفحہ ۴۴)

علامہ ابن تیمیہ اور ان کے متبعین سلفی حضرات ایک وادی میں اور غیر مقلدین دوسری وادی میں ہے۔

ابدال کے بارے میں یہ عقیدہ کہ ان کی وجہ سے دشمنوں کے خلاف مدد کی جاتی ہے، بارش ان کی وجہ سے سیراب کرتی ہے اس طرح کی دوسری باتیں سلفیوں کے عقیدہ کے مطابق شرک اور کفر ہیں جس میں کسی قسم کا کوئی شک نہیں، یہ مسئلہ کئی بار گذر چکا، ان کے مذہب میں یہ مسئلہ بالکل واضح ہے اس لئے مزید کلام کی ضرورت نہیں۔

خوارق عادات کا صدور اور ولایت

حضرت شاہ اسماعیل شہید رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”خوارق عادات باتوں کا صدور، قوی تاثیرات کا ظہور، دعاؤں کی

قبولیت اور دفعِ بلیات اس مقام (ولایت) کے لوازم میں سے ہے،
حدیثِ قدسی میں اس معنی کی صراحت ہے اللہ فرماتا ہے اگر مجھ
سے مانگے گا تو میں اسے ضرور دوں گا اور اگر مجھ سے پناہ طلب
کرے گا تو میں ضرور اسے پناہ دوں گا۔" (اسراطِ مستقیم صفحہ ۱۴)

لیکن سلفیوں کے عقیدہ میں مذکورہ باتوں کا قائل شخص کافر ہے، سلفی حضرات ایسے
شخص کو ملتِ اسلام سے خارج سمجھتے ہیں، اس کے ساتھ نکاح کو حرام اور اس کے پیچھے
نماز کو ناجائز سمجھتے ہیں۔

کیا ان دونوں عقیدوں اور ان دونوں مذہبوں میں ہم آہنگی اور موافقت کی کوئی
صورت پیدا ہو سکتی ہے؟ لیکن غیر مقلدین یہ بات کہتے کہتے تھکتے نہیں ہیں کہ وہ سلفیوں
کے مذہب پر ہیں اور ابن تیمیہ، ابن قیم اور ابن عبد الوہاب رحمہم اللہ کی جماعت سے
متعلق ہیں۔

حدیث ”من عادی لی ولیا...“ کی تشریح

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ اپنی شہرہ آفاق کتاب ”حجۃ اللہ البالغہ“^۱ میں فرماتے

ہیں:

”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیثِ قدسی میں فرمایا کہ
اللہ جل شانہ فرماتے ہیں ”من عادی لی ولیا فقد آذنتہ
بالحرب“ جو شخص میرے ولی سے عداوت کرتا ہے میں اس
کے ساتھ اعلانِ جنگ کرتا ہوں۔

۱۔ یہ وہ مشہور زمانہ کتاب ہے جس کے بارے میں علمائے غیر مقلدین کو بھی اعتراف ہے کہ اسرارِ حکم
کے موضوع پر اس کی کوئی نظیر نہیں۔ ”جمودِ مخلص“ کے مؤلف کا بیان ملاحظہ ہو:

”اصول وین: اسرارِ شریعت اور فقہِ حدیث کے موضوع پر ایک نادر المثال کتاب ہے جس میں شاہ
صاحب نے ”اہل حدیث“ اور ”اہل الرائے“ کے مابین فرق ظاہر کرنے کے لئے ایک فصلِ مخصوصی طور
سے قائم کر کے اس موضوع پر اچھی بحث کی ہے۔“ (صفحہ ۷۷)

میں کہتا ہوں کہ جب اللہ تعالیٰ کی محبت کا عکس ملاء اعلیٰ کے نفوس پر جو بمنزلہ آنسوؤں کے ہیں پڑتا ہے، پھر اہل ارض میں سے کوئی شخص اس کی مخالفت کرتا ہے تو ملاء اعلیٰ کو وہ مخالفت محسوس ہوتی ہے، جس طرح ہم میں سے کسی کا قدم آگ کی چنگاری پر پڑ جائے تو اس کی حرارت ہم کو محسوس ہو جاتی ہے، اس مخالفت کے محسوس ہونے کے بعد ملاء اعلیٰ کے نفوس سے شعاعیں نکل کر نفرت اور عداوت کے طور پر اس مخالف کو محیط ہو جاتی ہیں اور وہ شخص خواہ و ذلیل ہو جاتا ہے۔" (صفحہ ۹ جلد ۲)

اس حدیث کی یہ تشریح صوفیاء، مشائخ اور علمائے طریقت کے نقطہ نظر سے اور عقیدہ غیر مقلدین کے حوالہ سے خواہ کتنی ہی درست اور صحیح کیوں نہ ہو، تاہم ہم نہیں سمجھتے کہ شیخ ابن عبدالوہاب کے متبعین سلفی حضرات حدیث کی تفسیر کے اس صوفیانہ اسلوب پر راضی رہیں گے کیونکہ تصوف کی اصطلاحات کے یہ لوگ دشمن ہیں۔

تصوف اور اس کی ریاضتوں کا اثر

تصوف کی ریاضتوں اور وظائف کے متعلق سلفیوں کے عقیدہ کا بیان ماقبل میں گذر چکا ہے، ان کے نزدیک یہ سب بدعت اور بعد کی پیداوار ہیں جبکہ انہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے زمانہ میں وجود تھا اور نہ ہی کتاب و سنت سے ان کے بارے میں کوئی دلیل پائی جاتی ہے۔

لیکن حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے عقیدہ میں ان ریاضتوں اور وظائف کی بڑی عجیب تاثیر ہے انسان کی حالت کو ایک ایسی حالت کی طرف بدلنے میں جو قرشتوں کی حالت کے مشابہہ ہوتی ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

"ان سخت ریاضتوں کے بعد بعض استعداد والوں میں ایک ایسی حالت پیدا ہو جاتی ہے جو ملائکہ سفلیہ کی حالت کے مشابہہ ہوتی ہے اور بعض کو الہام ہونے لگتا ہے، بنی آدم کے معاملات میں یہ لوگ

فرشتوں کی طرح تصرف کرنے لگ جاتے ہیں، یہی لوگ ابدال ہوتے ہیں۔^{۱۹} (الطاف القدس: ۷۲)

سلفیوں کے عقیدہ کے حوالہ سے یہ کلام بڑا واضح ہے، اس پر ہم اپنی طرف سے کسی قسم کے تبصرہ کی ضرورت محسوس نہیں کرتے۔

تصوف کی ریاضتوں سے خارق عادت امور کا حصول

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ تصوف کی ریاضتوں اور وظائف کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”اور ان میں بعض کو اس قسم کا الہام تو نہیں ہوتا تاہم بعض قوی مثالیہ شیعہ فقیہان میں ظاہر ہوتے ہیں اور کشف، رؤیا صادقہ، غیبی آواز، علی ارض (یعنی زمین کی مسافت کی کمی) اور پانی پر چلنا..... اس طرح کے امور کا ظہور ان سے ہوتا ہے۔“ (الطاف القدس: ۷۲)

یہ بات کئی بار گذر چکی ہے کہ اس طرح کے عقائد سلفیوں کے عقیدہ سے متصادم ہیں کیونکہ ان کے نزدیک یہ گمراہ، کفر اور تصوف کے خرافات ہیں، شیخ عبداللہ بن باز ان جیسی باتوں کے متعلق کہتے ہیں:

”ان امور کی کوئی اصل نہیں ہے، یہ ان کے کذب اور خرافات میں سے ہیں۔“ (فتاویٰ ابن باز جلد ۶ صفحہ ۳۸)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”خلاصہ یہ کہ یہ امور ان خرافات میں سے ہیں جو بعض صوفیاء اور ان کے مشابہ لوگ کہتے ہیں جنہیں یہ زعم ہے کہ وہ اولیاء ہیں اور ان کی کرامتیں ہیں۔“ (حوالہ بالا)

مجدوب، سالک، اور مرید کا تعارف

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اگر اس کو یقین و محبت، تہذیب نفس سے پہلے حاصل ہو جائے تو اس کو ”مجدوب“ اور ”مراد“ کہتے ہیں اور اگر یقین و محبت کے ظہور سے پہلے تہذیب نفس، توجہ اور ریاضت حاصل ہو جائے تو اس کو ”سالک“ اور ”مرید“ کہتے ہیں۔“ (الطاف القدس صفحہ ۸۶)

یہ آپ اور ہم جانتے ہیں کہ سلفی حضرات ان کلمات کے بارے میں کہتے ہیں کہ کتاب و سنت میں ان کی کوئی اصل نہیں ہے، وہ انہیں خرافات سمجھتے ہیں اور ان کو ان کلمات سے بڑی وحشت ہے۔

لیکن غیر مقلدین کے عقیدہ میں یہ کلمات ولایت اور تصوف کے مقامات میں سے ہیں، جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے اپنی اس کتاب ”الطاف القدس“ اور دوسری کئی کتابوں میں اس کو ثابت کیا ہے اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ بزم خولہ غیر مقلدین کے عقیدہ اور ان کے مذہب کے مؤسس ہیں لہذا جب تک حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کو غیر مقلدین اپنا امام، اپنی تحریک کا قائد اور اپنے مذہب کا بانی سمجھتے رہیں گے اس وقت تک نہ تو حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ کی تمام کتابوں کو آگ لگانا کسی غیر مقلد کے لئے ممکن ہے اور نہ ہی سلفیوں کے عقیدہ کے مطابق ان تمام کفریات اور شرکیات سے جان چھڑانا ان کے بس کی بات ہے، بخدا! غیر مقلدین کی اس پالیسی پر بڑا تعجب ہوتا ہے جب وہ سلفیوں کے ساتھ محبت اور وفاداری کا مظاہرہ کرتے ہوئے دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ شیخ ابن عبد الوہاب کے تبعین کے مذہب اور ان کے عقیدہ پر ہیں جبکہ دونوں عقیدوں کے درمیان بہت بڑی خلیج حائل ہے جس کو جان جو کھوں میں ڈال کر بھی عبور نہیں کیا جاسکتا، الا یہ کہ غیر مقلدین اپنے مذہب کے مؤسس حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے عقیدہ سے براءت ظاہر کر دیں لیکن ایسا یہ لوگ کر نہیں سکتے ہیں۔



غیر مقلدین کے نزدیک شاہ ولی اللہؒ اور شاہ اسماعیلؒ کا مقام

گذشتہ صفحات میں ہم نے حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت شاہ اسماعیل شہید رحمہما اللہ کا کلام بکثرت نقل کیا ہے، شاید کہ پڑھنے والے اکتا گئے ہوں گے لیکن یہ اس لئے کہ ہم ان دونوں بزرگوں کے بارے میں جانتے ہیں کہ غیر مقلدین کے ہاں ان کی بڑی اونچی حیثیت ہے اور وہ ہند کے دوسرے علماء اور مشائخ میں سے کسی اور کو ان کا ہمسر نہیں سمجھتے ہیں، غیر مقلدین کو یہ یقین ہے کہ ہندوستان میں غیر مقلدین کے مذہب کی بنیاد انہوں نے رکھی ہے اور ان دونوں نے ہندوستان کے باشندوں کو تقلید کی تاریکیوں سے اجتہاد کے نور کی طرف نکالا ہے، انہوں نے ہی کتاب اور سنت کے ستون مضبوط کئے اور آباء و اجداد کی تقلید کو ختم کر ڈالا۔

ہم یہاں غیر مقلدین کے ہاں ان دونوں بزرگوں کے مقام کی وضاحت کے لئے ان کے علماء کی بعض آراء ذکر کرتے ہیں۔ ”جہود مخلصہ“ کے غیر مقلد مؤلف لکھتے ہیں:

”شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی دعوت کا ظہور بارہویں صدی ہجری میں ہوا جب بدعتیں و خرافات اور رافضیت و شیعیت پھیل گئی تھی اور الحاد و زندقیت تک پہنچانے والا تصوف رائج ہو گیا تھا۔“

(جہود مخلصہ صفحہ ۶۹)

آگے لکھتے ہیں:

”اس تاریک فضا میں اللہ تعالیٰ نے ہندوستان پر حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے وجود کے ذریعہ انعام کیا جنہوں نے اصلاح و دعوت کے لئے ایک نیا طریقہ مرتب کیا اور یہ طریقہ سلف صالح کے دین کی طرف رجوع اور عقیدہ، عمل اور فکر میں کتاب و سنت کو تھامنے کا تھا۔“ (صفحہ ۷۰)

مزید لکھتے ہیں:

”حضرت شاہ صاحب ظاہر اور حنفیہ کے موقف پر راضی نہیں تھے اس لئے آپ نے فقہ کے ان قواعد اور اصول پر تنقید کی جن سے حدیث کا ترک اور اس کا انکار لازم آتا ہے۔“ (صفحہ ۷۲)

لکھتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ نے آپ کے دروس اور آپ کی تالیفات سے خلق کثیر کو نفع پہنچایا جو آپ کے بعد سلف صالح کے دین کی طرف رجوع، اسلامی اور علمی روح اور آپ کے افکار کی نشر و اشاعت کے لئے سرگرم رہے۔“ (صفحہ ۷۱، ۷۲)

اور مولانا اسماعیل سلفی اپنی کتاب ”تحریک آزادی فکر“ میں لکھتے ہیں:

”حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ اور ان کے تبعین نے اس وقت علم و ہدایت کا مشعل اٹھایا اور محدثین اور فقہاء کے راستہ کی طرف رہنمائی کی۔“ (تحریک آزادی فکر صفحہ ۵۵)

اور کہتے ہیں:

”یہ ایک عجیب بات ہے کہ فقہاء تقلید کو واجب سمجھتے ہیں اور جو اس کا قائل نہ ہو اس کو کافر کہتے ہیں، پھر کتاب و سنت کے نصوص میں تاویل کرتے ہیں جب وہ نصوص فقہاء کی آراء اور اقوال کے ساتھ متعارض ہوں ظاہر ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہ جیسا آدمی ان کے اس موقف پر مطمئن نہیں ہو سکتے تھے اور نہ ہی لوگوں کو ان کی اس حالت پر چھوڑ سکتے تھے، چنانچہ حضرت شاہ صاحب رحمہ اللہ نے کتاب و سنت میں غور کرنے اور دوسرے امور سے صرف نظر کرنے کی دعوت دی، علوم شرعیہ میں ان کے تفوق نے ان کے اہداف و مقاصد کے حصول میں ان کی مدد کی۔“

(نگری آزادی صفحہ ۵۸)

اور حضرت مولانا سید نذیر حسین صاحب کہتے ہیں:

”میں اس داد اور اس پوتے کا معتقد ہوں، یہ دونوں تنہا کتاب و سنت سے استنباط کرتے ہیں، اپنی رائے پر اعتماد کرتے ہیں اور زید و عمرو اور دوسرے علماء اور مصنفین میں سے کسی کی تقلید نہیں کرتے ہیں، ان دونوں کی تحریروں سے فیضان الہی اہل اہل کر ظاہر ہوتا ہے۔“ (الحیاء بعد الممات صفحہ ۱۶۷، ۱۶۸)

”جنود مخلصہ“ کے مؤلف حضرت سید اسماعیل شہید رحمہ اللہ کے بارے میں کہتے ہیں:

”فرد غیر مقلدین کے فکری اور علمی قائد، صاحب السیف والقلم امام شاہ اسماعیل دہلوی نے اپنی عظیم الشان کتاب ”تقویۃ الایمان“ توحید کے بارے میں اور شرک کے رد میں لکھی۔“ (صفحہ ۸۷)

کتاب ”الدیوبندیہ“ کے مصنف نے انہیں ”الامام العالم الربانی“ اور ”الداعیہ الجلیلہ“ جیسے القاب سے ذکر کیا ہے، وہ ایک جگہ لکھتے ہیں:

”وہابیت“ کا لفظ ہمارے نجدی بھائیوں کے درمیان جنہوں نے شیخ محمد بن عبد الوہاب سے علم و خیر کا استفادہ کیا اور ہندوستان کے اہل حدیث کے درمیان جنہوں نے یہ نعمت اس تحریک کے امام اور داعی امام شاہ اسماعیل شہید بن عبد العلی بن شاہ ولی اللہ سلفی سے حاصل کی مشترک ہے۔“ (الدیوبندیہ صفحہ ۱۳)

مؤلف نے انہیں ”مجدد وقت“ سے موصوف کیا ہے۔

حضرت شاہ اسماعیل شہید اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمہما اللہ کے بارے میں علمائے غیر مقلدین جو کچھ کہتے ہیں ہم اس کا انکار نہیں کرتے ہیں کیونکہ یہ دونوں بزرگ علم، دین اور تجدید کے اس مرتبہ پر تھے بلکہ ہم ان دونوں کے بارے میں اس سے زیادہ کا اعتقاد رکھتے ہیں۔

لیکن..... جی ہاں ”لیکن“ جو عقائد اور تعلیمات ماقبل میں ذکر کئے گئے ہیں یعنی ان

دونوں بزرگوں کا صوفیانہ مزاج، شیخ ابن عربی اور طریقت کے شیوخ کی تعظیم، وحدۃ الہیہ کا قول اور اولیاء اللہ کے بارے میں یہ اعتقاد کہ ان پر ملاءِ اعلیٰ کے احکام جاری ہوتے ہیں چنانچہ وہ کائنات میں تصرف کرتے ہیں، کشف اور مراقبہ کے متعلق ان کا عقیدہ اس طرح کی دوسری باتیں جن کے بارے میں ہم اس کتاب میں تفصیلی گفتگو کر چکے ہیں، ان جیسے عقائد پر مشتمل حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت شاہ اسماعیل کی تحریروں کے بارے میں ہم نے علمائے نجد کے فتاویٰ بالتفصیل ذکر کئے، یہ تمام عقائد اور افکار تصوف ان کے نزدیک کفر، منکرات، شرک اور بدعت فی الدین ہیں۔

تو کیا ان منکرات اور ان شرکیات سے غیر مقلدین کے لئے جان چھڑانا ممکن ہے حضرت شاہ ولی اللہ اور شاہ اسماعیل کو دعوتِ سلفیہ اور تحریک غیر مقلدیت کے امام اور برصغیر میں انہیں اس تحریک کا بانی سمجھ کر غیر مقلدین نے ان شرکیات کے ساتھ اپنی بندش مزید مستحکم اور مضبوط کر لی ہے۔ اس لئے جس جال میں وہ پھنس گئے ہیں اس سے اب ہرگز نہیں نکل سکتے اور اس جال میں اس جھوٹ اور نفاق ہی نے انہیں پھنسا دیا ہے کہ ان کا تعلق سلفی جماعت سے ہے اور نجد کے حضرات عقیدہ، دین اور فکر و میلان میں ان کے بھائی ہیں۔

جی ہاں نجد کے حضرات مختلف اغراض و مقاصد کے پیش نظر آج ان کے بھائی ہیں اور لفظ ”وہابیت“ نجدیوں اور ان کے درمیان کلمہ مشترک ہے جبکہ ابھی کل، جب سعودی عرب میں موجودہ اقتصادی ترقی نہیں ہوئی تھی، ابھی کلمہ ان کے لئے باعثِ اذیت تھا، وہ اسے گالی سے بدتر سمجھتے تھے اور وہابیت اور وہابیوں، نجدیت اور نجدیوں سے اعلانِ براءت کرتے تھے، شیخ ابن عبد الوہاب کو ان کے اکابر علماء جانتے بھی نہ تھے، ان کے عقائد سے براءت ضروری سمجھتے تھے، ان کے علماء نے بڑی کوشش کی کہ سرکاری اوراق اور حکومتی رجسٹروں میں ان کو ”وہابیت“ کے ساتھ ذکر نہ کیا جائے اس کے لئے انہوں نے بہت بڑی دینی اور ایمانی رشوت ”الاقتصاد فی مسائل الجہاد“ کے نام سے جہاد کے منسوخ ہونے کے متعلق کتاب لکھنے کی صورت میں پیش کی۔

سبحان اللہ!! انقلابِ زمانہ اور نیرنگی دوراں دیکھئے، وہم اور دینار کی کس قدر تاثیر ہے، لوگ جھوٹ کا لبادہ کیونکر اوڑھتے ہیں اور لوگوں کو کس کس طرح دھوکہ دیتے ہیں۔

میں تمام غیر مقلدین کو چیلنج دیتا ہوں کہ وہ وہابی جماعت اور شیخ ابن عبدالوہاب کے متعلق اپنے اکابر کے کلام سے حسن اعتقاد کا ثبوت پیش کر کے دکھا دیں تاہم یہ ”اکابر“ اس دور کے ہونے چاہئیں جب عرب کی سرزمین نے سیاہ سونا ابھی اگلنا شروع نہیں کیا تھا۔

میں پورے وثوق اور یقین سے کہتا ہوں کہ غیر مقلدین اس چیلنج کو قبول نہیں کر سکتے کہ ”وہابیت“ یا شیخ ابن عبدالوہاب کی تعریف میں اپنے اکابر علماء کا ایک کلمہ بھی پیش کر سکیں۔

شاہ ولی اللہؒ کے قول کے بعد کتاب و سنت سے دلیل کی ضرورت نہیں

غیر مقلدین کا حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے ساتھ اعتقاد اور آپ کے اقوال و افعال اور عقائد پر ان کے اعتماد کا عالم یہ ہے کہ اس کے بعد کتاب و سنت کی ضرورت ہی محسوس نہیں کرتے ہیں، ائمہ رحمہم اللہ کی تقلید کو تو یہ لوگ حرام اور شرک سمجھتے ہیں لیکن ہند میں دعوت سلفیہ کے بانی کی تقلید کی گنجائش ان کے ہاں نکل آتی ہے بلکہ ان کے نزدیک وہ ایک ایسی پسندیدہ چیز ہے جس کے لئے کتاب و سنت کو بغیر کسی جھجک کے ترک کیا جاسکتا ہے۔

غیر مقلدین کے ایک بڑے عالم حضرت سید میاں نذیر حسین جو ہندوستان میں غیر مقلدیت کے مجدد ہیں، جنکی مساعی سے سرزمین ہند میں یہ فکر عام ہوئی حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے قول پر بڑی سختی سے عمل کرتے تھے اور آپ کے بڑے مقلد تھے، آپ کے قول کے مقابلہ میں وہ نہ کتاب و سنت کی پروا کرتے تھے اور نہ ہی صحابہ اور تابعین کے اقوال کا خیال رکھتے تھے۔ حضرت شاہ ولی اللہ اور آپ کے گھرانے کے دوسرے علماء کا قول ان کے ہاں ایک شرعی حجت سمجھا جاتا ہے چاہے وہ کتاب و سنت کے خلاف ہو اور سلف یعنی صحابہ اور تابعین سے اس کی دلیل کا کچھ پتہ نہ چلتا ہو۔ ”الحیاء بعد الممات“ کے مؤلف ان کے بارے میں لکھتے ہیں:

”میاں نذیر حسین صاحب مسائل بیان کرنے میں ان ہی کے اقوال

سے استدلال کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے ”ہذا قول ساداتنا“
 ”یہ ہمارے سرداروں کا قول ہے“ اگر اس موقع پر کوئی جراتمند
 طالب علم یہ کہہ دیتا کہ ان سرداروں کے اقوال ہمارے لئے کوئی
 شرعی حجت نہیں ہیں، کتاب و سنت سے دلیل قائم کئے بغیر ان کے
 اقوال ہمارے لئے کوئی سند نہیں ہیں تو میاں صاحب بڑے غصہ ہو
 جاتے اور فرماتے ”ارے مردو! کیا وہ لوگ جاہل تھے، گھاس چھیل
 کر ہوا میں اڑاتے تھے“ (الحیاء بعد الممات صفحہ ۱۶۶)

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی تقلید پر دلالت کرنے والا اس طرح کا ایک اور قصہ
 بھی کتاب میں ہے مؤلف لکھتے ہیں:

”ایک مرتبہ میاں نذیر حسین صاحب گاڑی میں سوار ہو کر ”دینی“
 ریلوے اسٹیشن کی طرف جا رہے تھے، مولانا ابراہیم اردوی بھی آپ
 کے ساتھ تھے، مولانا ابراہیم صاحب نے ساڑھی کے بارے میں
 دریافت کیا کہ عورتوں کے لئے اس کا پہننا جائز ہے؟ میاں صاحب
 نے جواب دیا کہ ہمارے سادات اس کو جائز سمجھتے ہیں۔ مولانا
 ابراہیم صاحب نے فرمایا، ان سادات کا قول کوئی شرعی دلیل تو
 نہیں ہے تو میاں صاحب نے فرمایا کیا کہہ رہے ہو، کیا وہ لوگ
 جاہل تھے، گھاس چھیلے تھے، بس تم ہی تو ایک عقلمند عالم پیدا
 ہوئے ہو۔“ (صفحہ ۱۶۷)

اگر یہی بات کوئی مقلد کہہ دیتا تو اس بے چارے کی جان پر آفت ٹوٹ پڑتی اور
 سارے غیر مقلدین کے پیٹ میں درد اٹھنے لگتا اور قرآن کی آیتیں پڑھ پڑھ کر خوب شور
 و غل مچایا جاتا، کوئی پڑھتا: ”وَتَحْذَرُونَ اَرَبَا مِنْ ذُرِّ اللّٰهِ“ اور کوئی یہ آیت
 تلاوت کرتا: ”وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوا بَلْ لَنُتَّبِعُكَ مَا نَأْمُرُ بِهٖ“
 اور کوئی یہ آیت پڑھ کر سناتا: ”لَا وَجَدْنَا آيَةً نَّاعِي اٰمَةً وَاِنَّا عَلٰى اٰثَارِهِمْ
 مِهْتَدُونَ“ غرضیکہ اس مفہوم کی ڈھیر ساری آیتیں خوب سنائی جاتیں لیکن اگر یہی بات
 میاں نذیر حسین کہیں تو ان کے لئے جائز ہے۔

الحیاء بعد المماتہ کے مؤلف لکھتے ہیں:

”ہوں تو حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے پورے گھرانے کے ساتھ
انکو بڑی محبت اور عقیدت تھی تاہم اکثر و بیشتر کہا کرتے تھے میں
اس وادا (شاہ ولی اللہ) اور اس پوتے (شاہ اسماعیل) کا بہت
عقیدت مند ہوں اس لئے کہ یہ دونوں قرآن و حدیث سے استنباط
کرتے ہیں اور اپنی رائے پر ان کو اعتماد ہے، یہ دونوں بزرگ زید،
عمر کی تقلید نہیں کرتے ہیں اور نہ ہی دوسرے علماء اور مصنفین
میں سے کسی کی تقلید کرتے ہیں۔“ (الحیاء صفحہ ۱۶، ۱۷)

غیر مقلدین کو یہ اعتراف ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب اور شاہ اسماعیل شہید دونوں
حضرات جو کچھ فرماتے تھے کتاب و سنت سے فرماتے تھے، اس اعتراف کے بعد کسی غیر
مقلد کے لئے کیا یہ ممکن ہے کہ وہ ان دونوں شخصیتوں کے ماقبل میں ذکر کردہ اعتقادات
سے دامن بچالے، کیوں کہ وہ اعتقادات بھی تو کتاب و سنت ہی سے ماخوذ ہوں گے۔ اور
ان اعتقادات سے بچ نکلنا ممکن نہیں تو پھر علماء نجد و حجاز کے فتوؤں کا کیا ہو گا؟ کیا ان
فتوؤں سے چھٹکارے کی کوئی کیمیل ہے؟

علمائے نجد و حجاز کے سلفی حضرات ایسے شخص کے بارے میں کیا فرماتے ہیں جو کسی
عالم اور کسی گھرانے کی تقلید کے متعلق اس طرح کا نظریہ رکھتا ہو کہ اگر اس سے اس
سلسلہ میں کتاب و سنت سے دلیل کا مطالبہ کیا جائے تو وہ غصہ میں آکر آپے سے باہر ہو
جائے اور ایسی باتیں کہنے لگے جو اہل علم کی شایان شان نہیں۔

تعویذات و عملیات سے غیر مقلدین کا شغف

جہاں پھونک، تعویذات و عملیات کے باب میں ابن تیمیہ اور ان کے اصحاب نیز عرب
سلفی مشائخ کا کیا عقیدہ ہے، جن حضرات کو ان کی کتابوں کے مطالعہ کا اتفاق ہوا ہے وہ
بخوبی جانتے ہوں گے کہ ان حضرات کے نزدیک تعویذ گندوں نیز دیگر عملیات کے ذریعہ
مصیبتوں، بیماریوں اور آفتوں میں راحت چاہنا خالص مشرکانہ عمل ہے، رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

ان الرقی والتسمائم والتتولة شرک "منتر، تعویذ گندے اور سحر شرک ہے۔" (ابو داؤد
فتاویٰ ابن باز صفحہ ۳۸۳ جلد ۲ بحوالہ مسند احمد و ابوداؤد وغیرہ)
نیز آپؐ نے فرمایا:

من تعلق تسمیة فقد اشرك "جس نے گردن میں تعویذ لٹکائی اس نے شرک
کیا۔" (ایضاً بحوالہ مسند احمد و ابن ماجہ)

ان کے علاوہ اور بھی متعدد حدیثیں ان کا مستدل ہیں۔

لیکن طائفہ غیر مقلدین کا عقیدہ اس سلسلے میں بریلویوں اور قبر پرستوں سے کچھ زیادہ
مختلف نہیں، ان کے اکابر علماء نے تعویذات و عملیات کے متعدد مجموعے تصنیف فرمائے
ہیں جن میں سب سے زیادہ اہمیت کی حامل نواب صدیق حسن خاں بھوپالی کی "کتاب
التعویذات" ہے۔

یہ کتاب بڑی سائز کے ۱۳۲ صفحات پر مشتمل ہے، ہر صفحہ میں باریک خط میں ۳۱
سطریں مرقوم ہیں اور سرورق پر لکھا ہے کہ یہ کتاب عمدة المفسرین، زبدة الحمدین نواب
صدیق حسن خاں بھوپالی علیہ الرحمۃ والغفران کی تصنیف ہے، ہمارے علم کے مطابق یہ
کتاب اس طائفہ میں مشہور ہونے کے ساتھ ساتھ مصنف کی وصیت کے مطابق "ٹنگیوں،
پریشانیوں میں معمول بہ بھی ہے۔

خود نواب صاحب فرماتے ہیں:

"اما بعد! اس مختصر تحریر میں بعض ادعیہ ماثورہ و اعمال صحیحہ کا ذکر کیا
جاتا ہے جن کا تعلق عوارض و آفات سے حیات تاممات ہے، مجھ
کو اپنے مشائخ حدیث و علماء دین سے ان کی اجازت حاصل ہے۔"

یہ تصریح بتا رہی ہے کہ تعویذ گندہ اس جماعت کے بزرگوں کا پرانا کاروبار ہے اور
نواب صاحب سے پہلے بھی ان کے مشائخ کا یہ مشغلہ تھا۔
مزید فرماتے ہیں:

"لہذا مشائخ و اہل علم نے اس طرح کے رقیے ذکر کئے ہیں اور خلق
میں ان کا نفع دیکھا گیا، میں بھی بچوں کی بیماری میں اکثر ان اعمال کو

جو کتاب ”قول جمیل“ تالیف شاہ ولی اللہ محدث دہلوی میں مذکور
ہیں استعمال میں لاتا ہوں۔“ (کتاب التعمید صفحہ ۱)

اس تصریح سے پتہ چلا کہ اس جماعت کے اکابر علماء شاہ صاحب کی اس کتاب پر اعتماد
کرتے تھے، جس سے ہم نے ماقبل میں عقائد غیر مقلدین کی بابت بہت کچھ نقل کیا ہے،
پہنچے جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ شاہ صاحب نے تصوف کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ
ہوں کہ ابتدائی دور کی تحریروں میں اس لئے ہمیں ان سے کوئی سروکار نہیں، ان کی یہ
ات کسی طرح بھی معتبر نہیں ہے۔

ہم یہاں نواب صدیق حسن خان کی اس کتاب سے بعض تعویذات اور عملیات کا ذکر
کرتے ہیں جو غیر مقلدین کے نزدیک رنج و غم اور مصائب و آلام کے دفعہ میں مفید اور
نافع بخش ہیں اور ان کے ہاں رائج ہیں تاکہ خود کو ”سلفی“ اور ”اثری“ کہنے والے اس
گمراہ فرقہ کے حقیقت واضح ہو اور دوسری طرف ان لوگوں کے لئے بھی سامان عبرت ہو
جو اس فرقہ کے دام فریب میں آگئے ہیں۔

مشتہ نمونہ از خروارے

۱ عمل برائے حفاظت جان: نواب صاحب لکھتے ہیں:

”جو شخص سورۃ ہود لکھ کر اپنے پاس رکھے کوئی حرف مٹے نہیں
اس پر اثر ہتھیار کا نہ ہو گا، بلکہ اس کو نصرو ظفر حاصل ہوگی اور
اس کی میت پڑے گی۔“ (کتاب التعمیدات صفحہ ۳۹)

۲ برائے خوف از سلطان وغیرہ:

”کھیمص کفیت“ جمعسق حمیت۔ دابنے ہاتھ کی ہر
انگی کو بند کرے، لفظ اذل کے ہر حرف کے تلفظ کے ساتھ، اور

بائیں ہاتھ کی ہر انگلی کو قبض کرے لفظ ثانی کے ہر حرف کے نزدیک، پھر دونوں ہاتھوں کی انگلیاں بند کئے چلا جائے پھر دونوں کو اس کے سامنے کھول دے جس سے دُرتا ہے، شرعی نے کہا اس طرح انشاء اللہ وہ شخص اس کے شر سے محفوظ رہے گا اور اسے کوئی گزند نہیں پہنچے گی۔“ (کتاب التعلیقات صفحہ ۴۱)

علماء نجد و حجاز کے یہاں حروف مقطعات کے ذریعہ کوئی عمل کرنا حرام ہے، ابن باز اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں:

”حروف مقطعات کی تعویذ لکھنا بلاشبہ ایک قسم کا شرک ہے، اور اگر تعویذ پہننے والے کا یہ عقیدہ ہو کہ اس کی وجہ سے وہ خدا کی مشیت کے بغیر بیماریوں اور پریشانیوں سے محفوظ رہے گا تو یہ سب سے بڑا شرک ہے“ (جلد ۲ صفحہ ۲۸۳)

۳ برائے حمی رابع:

”مجموع غسل کرے اور چوب حنا سے یا کسی اور چوب سے اس کے ذراع ایمن پر ”لا الہ الا اللہ“ اور ذراع ایسر پر ”محمد رسول اللہ“ اور ساق ایمن پر جبرئیل اور ساق ایسر پر میکائیل اور شق ایمن پر اسرافیل اور شق ایسر پر عزرائیل لکھ دے وہ بہت جلد صحت پائے گا۔“ (کتاب التعلیقات صفحہ ۴۵)

اس عمل میں غیر اللہ جبرئیل و میکائیل وغیرہ سے استعانت کی صراحت ہے جو ایک قسم کا شرک ہے ابن باز فرماتے ہیں:

”علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ استعانت بالجمادات جائز نہیں بلکہ از قبیل شرک ہے اسی طرح اس پر بھی اتفاق ہے کہ مردوں کو پکارنا، ان سے مدد چاہنا وغیرہ جائز نہیں، خواہ وہ انبیاء اور اولیاء ہوں یا کوئی اور۔“ (مجموع فتاویٰ جلد ۱ صفحہ ۲۱۳)

۴ برائے قہر اعداء: اس عمل کو نواب صاحب نے ذرا تفصیل سے ذکر کیا ہے اور آخر میں لکھا ہے:

”اس عمل کو روزِ سہ شنبہ آخر ماہ میں کرے اور کہے: یا ملائکہ اللہ تعالیٰ لیفعل کذا بقلان (اے اللہ کے فرشتو! فلاں کے ساتھ ایسا معاملہ کیا جائے) یہ ضرب اس کے بدن پر چا لگے گی، اور وہ ہلاک ہو جائے گا۔“ (کتاب التوحید ص ۶۷)

یہ لیجئے غیر مقلدین کے نزدیک فرشتوں کو پکارنا اور ان سے اعانت طلب کرنا بھی جائز ہے.....!

۵ برائے رعاف: اس کے لئے ایک عمل ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”راعف کے سر پر ہاتھ رکھ کر پڑھے: کف ایہا الرعاف بحق الواحد العزیز القہار۔“ (حوالہ سابق صفحہ ۴)

کیا غیر مقلدوں کے یہاں رعاف کسی ذی روح ذی عقل کا نام ہے کہ اسے آواز دی جاسکتی ہے اور اسے رکنے کا حکم دیا جاسکتا ہے۔

۶ ختم صحیح بخاری برائے رفع جملہ نوازل:

بہت سے علماء نے دفعِ بلیات و کربات کی خاطر ختم بخاری کو جائز قرار دیا ہے لیکن علماء نجد و حجاز کے یہاں یہ عمل بھی از قبیل شریکات ہے، اور غیر مقلدین کا عقیدہ اس سلسلے میں علماء عرب کے معارض و مخالف ہے جیسا کہ ان کے مجدد علامہ نواب صدیق حسن خاں رقمطراز ہیں:

”منفعت اس کی قراءت و ختم کی واسطے رفعِ آفات و حصول سلامت کے جماعت اہل عرفان جن سے میں نے ملاقات کی ان سب نے مجھ سے یہ بات کہی کہ جب بھی کسی مصیبت میں صحیح بخاری کو پڑھا گیا تو وہ مصیبت دور ہوئی اور اس کتاب کے ساتھ جب بھی کوئی سواری پر سوار ہو وہ منزل پر پہنچا۔“

”امام بخاری مستجاب الدعوات تھے اور قارئین صحیح کے لئے انہوں نے دعا فرمائی تھی، اور حافظ ابن کثیر نے کہا ہے کہ صحیح بخاری کو پڑھ کر بارش طلب کی جاتی ہے اور اس کے اندر جو حدیثیں ہیں ان کی صحت و قبول پر اہل اسلام کا اتفاق ہے۔“

(کتاب التحوذات ۳۴)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی طرف ایک قول منسوب کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”شیخ عبدالحق نے لکھا ہے کہ بہت سے قابل اعتماد علماء و مشائخ نے برائے حصول مرادات و کفایت مہمات و قضائے حاجات و دفع بلیات و کشف کربات و صحت امراض و دیگر مشکلات اس صحیح بخاری کو پڑھا تو ان کی مراد حاصل ہوئی اور اپنے مقصد کو پہنچے اور اس عمل کو تریاق جیسا زود اثر پایا اور علماء اہل حدیث کے نزدیک یہ عمل شہرت و تواتر کے ساتھ پہنچا ہے۔“ (کتاب التحوذات صفحہ ۹۴)

اس کے بعد نواب صاحب کا یہ تبصرہ بھی قابل دید ہے:

”بالجملہ نفع اس کتاب کی قراءت کا تجربہ علماء محدثین و اہل معرفت و فقہ میں درجہ شہرت و تواتر کو پہنچ چکا ہے اس حد تک کہ جس کا انکار نہیں ہو سکتا۔“ (حوالہ سابق)

اور پھر نواب صاحب اپنا اور اپنی جماعت کا مذہب بھی بیان کرتے ہیں:

”اس کتاب مبارک کا ختم کرنا واسطے شفاء بیمار و حفظ آفات و حوادث زمان کے بطور رقیہ جائز ہے۔“

مزید فرماتے ہیں:

”اس میں کسی کا خلاف من جملہ اہل علم کے معلوم نہیں بلکہ منفعت اس کی قراءت و ختم کے واسطے رفع آفات و حصول سلامت کے مجرب ہے، لہذا جب سے یہ کتاب تالیف ہوئی ہے ہر

قرن میں اہل علم نے ساتھ اس کے توسل کیا ہے اور کس طرح نہ کرتے کہ بعد کتاب اللہ کے یہ کتاب اصح کتب اسلام ہے، روئے زمین پر اس کا قاری و متوسل و معتقد و عامل ہر خیر و برکت کے لائق ہے۔"

یہ توسل جو یہاں مذکور ہے علماء نجد و حجاز اس کو حرام کہتے ہیں۔ ختم بخاری کی فضیلت و اہمیت نیز اس کی سرعت تاثیر کے تفصیلی بیان کے بعد طریقہ طہم بھی بیان کر دیا گیا ہے۔ نواب صاحب کی یہ کوئی منفرد اور ذاتی رائے نہیں جس سے غیر مقلدین کی گلو خلاصی آسان ہوتی بلکہ یہ اس جماعت کا متفقہ مذہب ہے اور اس کے تمام مشائخ و علماء اس کے قائل ہیں اور یہ عقیدہ نسلاً بعد نسل ایک لمبے زمانے سے منتقل ہوتا چلا آرہا ہے، چنانچہ نواب وحید الزماں حیدر آبادی فرماتے ہیں:

"اور ختم قرآن پر ختم صحیح بخاری کو قیاس کیا جاتا ہے جیسا کہ ہمارے مشائخ اہل حدیث سے منقول ہے۔" (ہدیۃ الصدق صفحہ ۱۰۸)

جمادات و حیوانات حتی کہ اولیاء اور انبیاء سے مرادیں مانگنا مصیبتوں میں مدد چاہنا علماء نجد و حجاز کے یہاں شرک ہے، شیخ ابن باز کا فتویٰ پہلے ہی نقل کیا جا چکا جس میں وہ اسی صراحت کے ساتھ کہتے ہیں کہ یہ سب کما سب شرک ہے۔"

(مجموع فتاویٰ ابن باز جلد ۱ صفحہ ۲۱۳)

شیخ محمد بن صالح العثیمین فرماتے ہیں کہ "یہ جائز نہیں۔" (فتاویٰ ابن العثیمین جلد ۲ صفحہ ۲۳۴)

اور لجنہ دائرہ کا فتویٰ ہے کہ "یہ از قبیل بدعات منکرہ ہے۔" (فتاویٰ اللجنة الدائمہ جلد ۱ صفحہ ۳۳)

کیا غیر مقلدوں کے لئے کفر و شرک کے اس دلدل سے بچ نکلنا ممکن ہے؟ اہل دیوبند کی تلقین و تفضیل کرنے والے اپنے دین و ایمان کی فکر کیوں نہیں کرتے؟

تبصرہ غیر کے کردار پہ کرنے والے
کیا قری خود سے ملاقات نہیں ہوتی ہے

اکابر دیوبند کی کوئی ایک تحریر بھی پیش نہیں کی جاسکتی جس میں ختم بخاری کے قوالہ، منافع اس تفصیل سے بیان کئے گئے ہوں اور جس میں کہا گیا ہو کہ ختم صحیح بخاری سے وسیلہ پکڑنا جائز ہے، اگر خدا نے دو آنکھیں دی ہیں تو ان سے کام لو اور تعصب کی عینک اتار کر انصاف کی نظروں سے دیکھو تو معلوم ہو گا کہ تمہارے دامن کیسے کیسے دھبوں سے داغدار ہیں؟ تصوف، وعدۃ الوجود، توسل، تعویذات و عملیات اگر شرک ہیں تو ان شرکیات سے تمہارے دامن پاک نہیں ہیں۔

④ صلاة تنجینا:

غیر مقلدین کے طبقے میں بہت سے درود مروج ہیں، جنہیں حوادث و آفات اور مصائب و حاجات میں راحت کا ذریعہ سمجھا جاتا ہے انہیں میں سے ایک ”سلاة تنجینا“ (۱) کو نجات دینے والا درود ہے جو ہر قسم کی مصیبت میں بڑا کارآمد اور تریاق کی طرح اثر تصور کیا جاتا ہے، نواب صدیقی حسن خاں بھوپالی رقم فرماتے ہیں:

”شیخ اکبر نے اس صیغہ درود کو ایک کنز کنوز عرش سے بتایا ہے اور کہا ہے کہ جو شخص اس کو جو ف لیل میں ہزار بار پڑھے گا اس کی حاجت دنیاوی و دینی بہت جلد درجہ اجابت کو پہنچے گی۔“

(کتاب التعویذات صفحہ ۹۵)

اس کے بعد صیغہ درود بیان کیا گیا ہے جسے نقل کرنے کی ضرورت نہیں۔

⑤ صلاة تفریحیہ قرطبیہ: نواب صاحب لکھتے ہیں:

”اس کو مغارہ ”سلاة ناریہ“ کہتے ہیں اس لئے کہ جب یہ درود ایک مجلس میں واسطے تحصیل مطلوب یا دفع مرہوب کے بعد ۴۴۴ پڑھی جاتی ہے تو وہ مقصد سرعت میں مثل تار کے حاصل ہوتا ہے، ولہذا اس کو اہل اسرار ”مفتاح الكنز المحيط لنیل مراد العبد“ کہتے ہیں۔“ (ایضاً ۹۶)

اس کے بعد اس درود کا میضہ اس طرح بیان کیا گیا ہے:

اللهم صل صلاة كاملة وسلم سلاما تاما على سيدنا
محمد تنحل به العقد وتنفرج به الكرب وتقضى به
الحوائج وتنال به الرغائب وحسن الخواتيم ويستسقى
الغمام بوجهه الكريم وعلى آله وصحبه في كل لمحظة
ونفث بعدد كل معلوم لك۔

”اے اللہ! ہمارے آقا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر کامل و مکمل درود و
سلام نازل فرما، جن کے صدقہ و طفیل میں مصائب کی گرہیں کھلتی
ہیں، پریشانیوں دور ہوتی ہیں اور حاجتیں پوری ہوتی ہیں، انہی کے
ویسے سے دل پسند نعمتیں حاصل ہوتی ہیں اور حسن خاتمہ نصیب
ہوتا، اور انہی کے باعزت چہرے کے ویسے سے بارش کی دعا مانگی
جاتی ہے، رب کریم تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی
آل اور تمام صحابہ پر درود و سلام نازل فرما، ہر آن، دم بدم، جتنی
چیزیں تیرے علم میں ہیں ان کی لا تعداد مقدار کے برابر۔“ (ایضاً)

حق و انصاف کی پامنداری کرنے والوں سے گذراش ہے کہ اس قرطبی درود میں غور
فرمائیں، کیا یہ پورا کا پورا درود تو سل بالنبی کا مجموعہ نہیں؟ اور پھر تو سل سے متعلق علماء
کہ وہ تجاز کے وہ فتاویٰ بھی پڑھ ڈالے جو ”دیوبندیہ“ کے مؤلف نے اہل دیوبند کی تکفیر و
کفر کے لئے نقل کئے ہیں، اور پھر قدرت کا یہ تماشا دیکھئے کہ یہ تمام فتاویٰ خود غیر
محدود پر کیسے چسپاں ہو رہے ہیں۔

ہم الزام ان کو دیتے تھے
قصور اپنا نکل آیا

اس کے بعد اس درود کے پڑھنے کا طریقہ نیز علماء و مشائخ سے اس کے بہت سے
فائدہ و منافع شمار کرائے گئے ہیں، اس کے بعد نواب صدیق حسن خاں لکھتے ہیں:

”میضہ درود حائے ماثورہ کے قریب تیس کے ہیں، جن کو مع سند

کے کتاب ”نزل الابرار“^۱ میں لکھا گیا ہے۔

(کتاب التحوذات صفحہ ۹۶)

دروود و سلام کا مستحب طریقہ اور ان کے آداب بیان کرنے کے بعد نواب صاحب لکھتے ہیں:

”یہ سب آداب ”صلاۃ ناریہ“ میں بحمدہ تعالیٰ موجود ہیں، اس مسئلے کا بیان جیسا کتاب نزل الابرار میں ہے ویسا کسی دوسری کتاب میں نہیں ہے۔“ (ایضاً صفحہ ۹۷)

خود کو اہل حدیث اور اہل سنت و جماعت کہنے والے بتائیں کہ کیا یہ ناری اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے، یا صحابہ و تابعین سے ثابت ہے؟ اگر نہیں اور یقیناً نہیں، تو پھر ان درودوں کو ماثورہ کہہ کر اللہ و رسول پر افتراء اور بہتان کی جرأت و جسارت کتاب و سنت پر عمل کا دم بھرنے والوں کو کیسے ہوئی؟ کیا یہ غیر مقلدین قرآن کی اس آیت سے واقف نہیں؟

فمن اظلم ممن افتری علی اللہ کذباً۔

”پھر اس سے بڑھ کر ظالم اور کون ہو گا جو ایک جھوٹی بات گھڑ کر اللہ کی طرف منسوب کرے۔“

نیز حدیث والوں کو کم از کم مشہور و متواتر احادیث تو یاد ہی رہنی چاہئیں، رسول اللہ

ﷺ یہ کتاب نواب وحید الزماں حید آبادی کی تصنیف ہے جو اس جماعت کی سرگروہ شخصیتوں میں شمار کئے جاتے ہیں، مؤلف ”جہود مخلصہ“ لکھتے ہیں:

”آپ ہندوستان کے چوٹی کے علماء اور میاں نذیر حسین کے مشہور تلامذہ میں

سے تھے، آپ کی پوری زندگی سنت نبویہ کی اشاعت میں کام آئی۔“ (صفحہ ۱۳۰)

کیا سنت نبویہ اسی قسم کے توسل پر مشتمل درودوں کا نام ہے؟ کیا سنت مطہرہ کی خدمات میں آپ کی مخلصانہ کوششوں، محنتوں کا یہی نمونہ ہے؟

گر ہمیں مفتی بود و ہمیں ملا

کار دیں تمام خواہد شد

صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کس قدر مشہور ہے؟

من کذب علی متعمداً فلیتبوأ مقعده من النار۔

”جو شخص جان بوجھ کر میری طرف جھوٹی حدیث منسوب کرے
اس کا ٹھکانہ جہنم ہے۔“

کیا دین و مذہب میں اس سے بڑا کوئی جرم ہو سکتا ہے؟ مزید برآں یہ درود سراسر
توسل بالنبی پر مشتمل ہے، اور اللجنة الدائمة ریاض سے توسل کے متعلق جو فتویٰ صادر
ہوا ہے اسے بھی پڑھئے اور بتائیے کہ غیر مقلدیت اور سلفیت میں وہ توافقی ہے جس کا
مطابقہ حاضرہ دعویٰ کرتا ہے یا تضاد ہے؟ ملاحظہ فرمائیے لجنة دائمة کا فتویٰ:

”کسی مخلوق کے فیوض و برکات کو وسیلہ بنانا حتیٰ کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے انوار و برکات کو وسیلہ بنانا منکر بدعات میں سے
ہے۔“ (فتاویٰ اللجنة الدائمة جلد ۱ صفحہ ۳۳۸)

اور سنئے:

”نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد رفع حاجات اور دفع
کربات میں آپؐ کو پکارنا، آواز دینا اور دہنگیری چاہنا اتنا بڑا شرک
ہے کہ آدمی ملت اسلامیہ سے خارج ہو جاتا ہے، خواہ آپ کی قبر
کے پاس یا اس سے دور۔“ (۲۱۱ سابق جلد ۱ صفحہ ۳۱۵)

شیخ محمد بن صالح العثیمین ایک سوال کے جواب میں عرض کرتے ہیں:

”اور جو شخص اس اعتقاد کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے فریاد رسی چاہے کہ آپ نفع و ضرر کے مالک ہیں تو وہ کافر،
مشرک اور اللہ کی تکذیب کرنے والا ہے۔۔۔۔۔ ایسے لوگوں کے
پیچھے نماز درست نہیں، اور امور مسلمین کا ان کو والی بنانا بھی جائز
نہیں۔“ (تفصیل کیلئے دیکھئے فتاویٰ ابن العثیمین جلد ۳۳ و ۳۳۴)

ان شاء اللہ یہ فتاویٰ اس بات کے ثبوت کے لئے کافی ہوں گے کہ یہ لافذ ہی فرقہ
علماء نجد و حجاز کے فتاویٰ کی رو سے کافر، مشرک اور ملت اسلامیہ سے خارج ہے اس کا

مذہب اسلام سے کوئی تعلق نہیں۔

۹ رقیہ برائے کشف ارواح:

”کشف ارواح“ خالص صوفیانہ اصطلاح ہے، جہاں سلفی علماء اس اصطلاح سے نفرت و بیزاری کا اظہار کرتے ہیں، وہیں اہل طریقت کے یہاں یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے اور غیر مقلدین بھی اس تصوفی حقیقت پر ایمان رکھتے ہیں، صوفیاء سے کسی طرح نہیں ہیں، چنانچہ نواب صدیق حسن خاں بھی اس عقیدے سے محروم نہ رہے بلکہ کشف ارواح کا ایک مجرب نسخہ بھی اپنی جماعت کو تعلیم کر گئے، فرماتے ہیں:

”مشائخ قادر یہ نے کہا ہے جو طریقہ واسطے کشف ارواح کے ہمارا مجرب ہے وہ یہ ہے کہ ہمراہ خلوت و لباس پاک و غسل و خوشبو کے مصلیٰ پر بیٹھ کر دائیں طرف ”سبوح“ کی ضرب لگائے اور بائیں طرف ”قدوس“ کی اور آسمان میں ”رب الملائکۃ“ کی اور دل میں ”والروح“ کی۔“ (کتاب التوحید ص ۹۷ و ۹۸)

ہمیں اپنی بے بسی کا اعتراف ہے، واقعی ہم اس عمل کی توضیح سے قاصر ہیں، اور نواب صاحب نے اس کی کوئی تشریح نہیں فرمائی، ممکن ہے غیر مقلدین کے یہاں یہ عمل معروف و متداول ہو اس لئے نواب صاحب نے تشریح کی ضرورت نہ سمجھی ہو۔ اور آثارِ قارئین کو وضاحت مطلوب ہو تو کسی ممکن الوصول غیر مقلد عالم سے دریافت کریں۔ اس قسم کے ہدیکہ البطلان عقیدوں کے بارے میں مشائخ نجد و حجاز کے فتاویٰ نقل کر لے کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی، البتہ اگر آپ کو مزید تحقیق سے دلچسپی ہے تو لجنہ دائرہ اور ابن شمیم کے فتاویٰ اور تقی الدین بلالی کی ”السراج المنیر“ کا مطالعہ کیجئے۔

۱۰ صلاة کن فیکون: رأس الطائفہ نواب صدیق حسن خاں اس نماز کی سر

تاثیر بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”یہ نماز بھی نزدیک چشتیہ کے ہے، اس کا یہ نام اس لئے رکھا ہے کہ مطلب برآری میں اس کی تاثیر نہایت جلد اور قوی ہوتی ہے،

جس کو سخت حاجت پیش آئے وہ بدھ، جمعرات، جمعہ کی راتوں کو دو رکعت ادا کرے۔

اس نماز کا طریقہ اسی کتاب میں یوں بیان کیا گیا ہے:

”پہلی رکعت میں فاتحہ ایک بار اور قل ہو اللہ احد سو بار پڑھے اور دوسری رکعت میں فاتحہ سو بار اور قل ہو اللہ ایک بار، اور سو بار یوں کہے: ”اے آسمان کئندہ و شواہ پہاڑے روشن کئندہ تاریکیاں“ پھر سو بار استغفار اور سو بار درود شریف پڑھے اور حضور دل سے دعا مانگے، جب تیسری رات ہو تب بھی اسی طرح کرے پھر گہری یا ٹوپی کو سر سے اتارے اور اپنی آستین کو گردن میں ڈالے اور روئے اور اللہ سے پچاس بار دعا مانگے، ان شاء اللہ ضرور اس کی دعا قبول ہوگی۔“

اس کے بعد بطور تشریح عرض کرتے ہیں:

”آستین کا گردن میں ڈالنا مثل تحویل رداء کے نماز استغفار میں سمجھا گیا ہے، مطلب اظہار تضرع اور اشعار گردش حال ہے پس بس۔“ (کتاب التعوذات صفحہ ۱۰۰)

مزید سنئے اور عمل بالحدیث کا دعویٰ کرنے والوں کی زبان سے سنئے نواب صاحب لڑاتے ہیں:

”لیکن سنت صحیحہ اس نماز سے حاکی ہے اور بظاہر اس نماز میں کوئی فعل نامشروع پایا نہیں جاتا، بلکہ ایک مجموعہ ہے اعمال متفرقہ ذکر و دعا کا جن کی اصل سنت میں موجود ہے۔“

(کتاب التعوذات صفحہ ۱۰۰)

اگر یہی ناشرین سنت ہیں تو کوئی بتلائے کہ ان میں اور بریلویوں میں کیا فرق ہے؟ بریلوی حضرات بھی اپنے عقائد و اعمال کے اثبات میں یہی تو کہتے ہیں جو نواب صاحب نے کہا، کہاں گئیں یہ حدیثیں: ”من احدث فی امرنا هذا مالیس منه فہورد“ اور

”کل محدثہ بدعة و کل بدعة ضلالة“

صلاة التسبیح کی مشروعیت پر دایلا چانے والوں کو شرم نہیں آتی کہ سنت صحیحہ کے سکوت اور مکمل سکوت حتیٰ کہ اعتراف سکوت کے باوجود کیسے دھڑلے سے اس نماز کن فیکون کو جائز قرار دیا جا رہا ہے، جبکہ صلاة التسبیح جس حدیث سے ثابت ہے وہ اگرچہ منظم فیہ ہے مگر کثرت طریق کیوجہ سے حسن کے درجے کو بہر حال پہنچ جاتی ہے جسے خود غیر مقلدین بھی تسلیم کرتے ہیں، لیکن اس نماز کا تو کہیں وجود ہی نہیں ہے اس کے باوجود غیر مقلدین کے ٹولے میں ”صلاة کن فیکون“ جائز ہے، پھر بھی دعویٰ ہے کہ ہم ہی ہیں اہل حدیث اور اہل سنت۔

بیتے ہو وفادار وفا کر کے دکھاؤ
کہنے کی وفا اور ہے کرنے کی وفا اور

اس کتاب میں مذکور تمام عملیات و تعویذات کا استیعاب ہمارا مقصود نہیں یہ صرف دس نمونے آپ کے سامنے پیش کئے گئے تاکہ آپ کو اندازہ ہو کہ اس لائف لائنی ٹولے کے اعتقادات کا زہر کس قدر قاتل ایمان ہے، اور جو جماعت سلفی اور اہل حدیث ہونے کا دعویٰ کرتی ہے وہ سلفیت کی کتنی بڑی دشمن اور عمل بالحدیث سے کتنی زیادہ دور ہے؟ غیر مقلدین میں جرأت ہے تو نواب صاحب کی اس کتاب کا صرف ایک نسخہ مشائخ نجد و حجاز کی خدمت میں بھیج کر دیکھیں، کیا جواب ملتا ہے؟ بالیقین یہی جواب ملے گا کہ زمین و آسمان کے قلابے تو ملائے جاسکتے ہیں پر ہمارے اور تمہارے درمیان جو دوریاں ہیں ناممکن ہے کہ دور ہوں۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ ہمارے ان انکشافات کے بعد اس ٹولے کے بارے میں سعودی کی داعی کیسی، شیخ ابن باز اور دیگر مقتدر مفتیان نجد و حجاز کی طرف سے کیا فتوے صادر ہوتے ہیں اور دروغ گوئی و بے باکی کے ریت پر قائم دوستی کا یہ قلعہ کب تک قائم رہا ہے، اور باوی مصالح کی ہوساکیاں شیخ ابن باز حفظہ اللہ کی شخصیت کا کب تک استحصال کرتی ہیں۔

اگر مشائخ عرب کے سامنے حقیقت سے ناآشنائی کا عذر کبھی تھا تو تھا، مگر اب عذر علیٰ خدا نے ذوالجلال نے دور فرما دیا ہے اور بھلا اللہ وقت آگیا ہے کہ علماء نجد و حجاز اہل

لہذا وہ بصیرت سے کام لیں اور اس دھوکہ باز طائفہ کے بارے میں مبنی برانصاف فیصلہ صادر فرمائیں۔

نواب صدیق حسن خاں کتاب کے خاتمہ میں عرض کرتے ہیں:

”وہ اعمال جو مشائخ طریقت سے اس جگہ نقل کئے گئے ہیں ان کی اجازت مجھے شیخ ابوالعباس بن عبداللطیف سے بواسطہ کتاب ”تجربہ صحیح بخاری“ ملی ہے اور جو اعمال کہ ”قول جمیل“ سے منقول ہیں ان کی اجازت مستقل مولوی محمد یعقوب مہاجر کی سے حاصل ہے۔“

مزید لکھتے ہیں:

”اس رسالہ میں جس قدر اعمال ذکر کئے گئے ہیں غالباً وہ مہربات ہیں، قدام علماء اور مشائخ نے ان کا تجربہ کیا ہے اور بعض کا تجربہ مجھ کو بھی حاصل ہوا ہے۔“

اور سُنئے:

”وہ تعادیز و تعالیق و اوفاق و غرائم جن کی صورت شرعی موافق ظاہر سنت کے نہیں تھی گو نفس الامر میں جائز العمل و دافع الخلل ہوں ان کو بھی چھوڑ دیا ہے، اصح صحیح و افس نفیس و روح الروح کو اس جگہ ضبط کیا ہے۔“

مشائخ سلفین سے ہماری گزارش ہے کہ ذرا غور فرمائیں اس خود ساختہ سلفی مجدد نے کیا کیا گل کھلائے ہیں، مذکورہ بالا عملیات کے نمونے سامنے رکھ کر انصاف کے ساتھ دیکھئے کہ کیا یہ اعمال خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں کسی ادنیٰ درجہ میں شرع ہیں، اگر نہیں تو نواب صاحب آخر کار کس شریعت کی بات کر رہے ہیں، اور کس کتاب میں یہ اعمال مشروع ہیں؟

اور اس سلفی کی یہ اباحت پسندی بھی دیکھتے چلئے فرما رہے ہیں جو تعادیز و رقیے چھوڑ گئے ہیں وہ اگرچہ مشروع نہیں پر پھر بھی جائز العمل ہیں، عدم مشروعیت کے بعد پھر

جواز کے کیا معنی؟ کیا اس میں امت کو اباحت اور مذہبی قید و بند سے آزاد خیالی کی دعوت نہیں؟

نیز فرماتے ہیں:

”ان ادعیہ و اعمال کی اجازت خاصہ اپنی اولاد و احفاد کا زکراً و انثراً دیتا ہوں کہ وہ اوقات حاجات میں ان اعمال کو اپنے لئے اور اپنی اولاد کے لئے ضرور عمل میں لایا کریں یا جس کسی مسلمان کو طرف ان کی حاجت ہو اس کے لئے یہ عمل کر دیا کریں کہ ”حییہ الناس ما ینفع“ اور ان اعمال کی قدر و غنیمت سمجھیں، ان شاء اللہ تعالیٰ برکات و منافع بجائے ان کے ظاہر ہوں گے۔“

(کتاب التعوذات صفحہ ۱۲۸)

ہم نے اپنے تاثرات بہت حد تک ماسبق میں پیش کر دیئے ہیں، لہذا یہ کلمات بہت کسی تعلیق تبصرے کے نذر قارئین ہیں، غور کریں اور فیصلہ فرمائیں۔

شیخ ابن باز کا فتویٰ

آخر میں مناسب ہو گا کہ تعویذات و عملیات کے سلسلے میں شیخ ابن باز حفظہ اللہ کے کچھ فتاویٰ نقل کر دیئے جائیں جنہیں غیر مقلدین کے موجودہ ٹولہ کی خوشامدی طبیعت ”والدنا“ جیسے غیر شرعی لقب سے یاد کرنے پر آمادہ کر دیتی ہے، ملاحظہ فرمائیے، جب ان سے پوچھا گیا:

”کیا آیات قرآنیہ اور ان کے علاوہ دیگر چیزوں کا تعویذ بنانا اور گردن میں لٹکانا شرک ہے یا نہیں؟“

تو شیخ ابن باز حفظہ اللہ نے جواب میں عرض کیا:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منتر، تعویذ اور سحر سب شرک ہیں، اور آپ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا جس نے تعویذ پہنا اس نے شرک کیا اور احادیث نبویہ اس مفہوم کی کثرت سے وارد ہوئی ہیں۔“

اور فرماتے ہیں:

”جو شخص اس اعتقاد سے تعویذ پہنے کہ اس سے مرض سے شفا ہوگی بدون مشیت ایزدی کے، تو اس سے بڑا کوئی شرک نہیں۔“

(مجموع فتاویٰ ابن باز صفحہ ۸۳، ۸۴)

اور سنئے:

”اور یہ بات تو واضح ہے کہ اگر قرآنی آیتوں اور جائز دعاؤں کے تعویذات جائز کر دیئے جائیں تو شرک کا دروازہ کھل جائے گا اور جائز و ناجائز تعویذوں کے مابین بدون مشقت عظیمہ امتیاز قائم رکھنا دشوار ہو جائے گا، اس لئے سد ذرائع کے طور پر شرک کے اس راستے کو ہی بند کر دینا ضروری ہے جو مفسی الی وشرک ہے اور یہی قول درست ہے کیوں کہ اس کی دلیل ظاہر و باہر ہے۔“

(حوالہ سابق صفحہ ۸۵، ۸۴)

سلفی مشائخ کے نزدیک کلمات غیر ماثورہ کس شمار میں؟ ان کے یہاں تو قرآنی آیات اور مباح دعاؤں کے تعویذات بھی یکسر حرام ہیں، کوئی نسبت ہے غیر مقلدیت کو عرب سلفیت سے؟ ہرگز نہیں۔

کرامات اور غیر مقلدین

یہ بات سب جانتے ہیں کہ تصوف کے ساتھ شغف رکھنے والے کرامات کے ساتھ بڑی دلچسپی رکھتے ہیں اور ان کا ذکر بڑے اہتمام سے کرتے رہتے ہیں، جو کرامت جتنی زیادہ خارق عادت ہوگی اس کا ذکر اور بیان اتنا ہی ان کے ہاں اہم اور محبوب ہو گا۔ غیر مقلدین کا حصہ بھی اس سلسلہ میں کسی سے کم نہیں ہے، غیر مقلدین بڑی کثرت

کے ساتھ اپنی تالیفات میں کرامات کا ذکر اس انداز سے کرتے ہیں جس سے لوگوں میں تصوف اور اہل تصوف کے ساتھ محبت اور اس بات کا اعتقاد ابھرتا ہے کہ صوفیاء اور اولیاء اللہ بہت سی ان چیزوں پر قادر ہوتے ہیں جن پر کوئی دوسرا قادر نہیں ہوتا۔ اور یقیناً یہ عمل علامہ ابن تیمیہ، علامہ ابن قیم اور شیخ ابن عبد الوہاب رحمہم اللہ کے مذہب کے بالکل برخلاف ہے۔

یہاں ہم اس بارے میں غیر مقلدین کے عقیدہ کی وضاحت کے لئے بطور عبرت ان کی ذکر کردہ بعض کرامتوں کا ذکر کرتے ہیں۔

میاں نذیر حسین صاحب کی کرامات

”الحیاء بعد الممات“ کے غیر مقلد مؤلف نے میاں نذیر حسین صاحب کی بعض کرامتوں کا ذکر کیا ہے جن میں ایک یہ ہے:

”کسی آدمی کا ایک خادم شیخ کے ساتھ دل میں عداوت رکھتا تھا، ایک مرتبہ شیخ اس آدمی کی دعوت میں دسرخوان پر بیٹھے تھے کہ اس خادم نے آپ کے کھانے میں خنزیر کا گوشت ملا دیا، جب کھانا میاں نذیر حسین صاحب کے سامنے حاضر کیا گیا تو آپ نے قے کرنا شروع کیا، کچھ کھائے بغیر آپ وہاں سے اٹھ کر چلے گئے اور جہاں سے گئے تھے وہیں واپس آ گئے، اس کے بعد اس خادم کے پیٹ میں ایسا درد اٹھا کہ قریب المرگ ہو گیا، وہ آدمی اپنے خادم کو شیخ کے پاس لے آیا پورا قصہ آپ کے سامنے بیان کر دیا اور خادم کو معاف کرنے کی آپ سے درخواست کی آپ نے اس کو معاف کر کے اس کے لئے دعا فرمائی تب درد جاتا رہا“

(الحیاء بعد الممات صفحہ ۱۳۰)

میاں نذیر حسین صاحب کی دوسری کرامات کا تذکرہ کرتے ہوئے مؤلف لکھتے ہیں:

”عطاء اللہ مرحوم کہا کرتے تھے کہ میں میاں صاحب سے بہت ڈرتا

ہوں، میں نے ان سے اسکی وجہ پوچھی تو وہ کہنے لگے کہ ایک آدمی
میاں صاحب کے ساتھ دشمنی رکھتا تھا، ایک دن اس نے آپ کے
قتل کا ارادہ کیا اور مسجد کی طرف آپ کے راستہ میں چھپ کر بیٹھ
گیا، ارادہ یہ تھا کہ آپ جب عشاء کی نماز کے لئے نکلیں گے تو وہ
آپ کو قتل کر دے گا، جب شیخ نماز کے لئے نکلے تو وہ آدمی تلوار
لے کر آپ کے سامنے آیا، شیخ نے اسے جھڑک کر کہا ”اگر میں
فاطمہ کی اولاد سے ہوں گا تو آپ اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہو
سکیں گے“ ابھی شیخ نے اپنا کلام ختم بھی نہیں کیا تھا کہ اس آدمی
کے ہاتھ سے تلوار گر گئی اور وہ حیران و مبسوت ہو کر لرزنے لگا، پھر
اپنے گھر کی طرف بھاگ کھڑا ہوا، وہاں اسکے پیٹ میں ایسا شدید درد
اٹھا کہ بالآخر مر گیا۔“ (الحیات بعد الممات صفحہ ۱۳۸)

غور فرمائیے، میاں صاحب نے یہ نہیں کہا ”اگر میں اللہ سے ڈرنے والا بندہ ہوں تو
اپنے ارادے میں تو کامیاب نہیں ہو سکتا“ بلکہ اگر اس خوفناک ساعت میں کوئی یاد آیا تو
وہ حضرت فاطمہؑ تھیں، اور ان کے ساتھ اپنی نسی قرابت کو وسیلہ بنانا یاد آیا، جو دلیل
ہے اس بات کی کہ میاں صاحب کی یہ عقیدگی تشیع کی حدود تک پہنچ گئی ہے، شیعہ بھی تو
کچھ اسی قسم کی بات کہتے ہیں:

لی حسنة اطفی بها حد النبأ المحاطة
المصطفى والمرضى وابناهما والفاطمة

(میرے لئے بس شیخ تن پاک کافی ہیں جن کے ذریعہ میں ہلاکت خیز
مصیبتوں کی آگ بجھاتا ہوں۔ محمدؐ، علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ حسینؑ۔)

میاں صاحب کی خدمت میں ہزار جن

”الحیاء بعد الممات“ کے مؤلف لکھتے ہیں:

”میاں صاحب آخر عمر میں اکثر اوقات نیم بے ہوش رہتے تھے اور
کئی کئی دن تک آپ ہوش میں نہیں آتے تھے، اس حالت میں

اتنے جوش کے ساتھ وعظ فرماتے تھے کہ صحت کے دنوں میں بھی ایسا وعظ نہیں کہہ سکتے تھے، عام طور سے آپ کا یہ وعظ سورۃ جن سے متعلق ہوتا، لوگ بہت زیادہ مطالبہ کرتے تھے کہ آپ کو مسجد اٹھالائیں، جب وعظ سے تھک جاتے تو فرماتے ایک ہزار جن حاضر ہوئے اور مجھ سے وعظ کہنے کا مطالبہ کر رہے ہیں لیکن میں کب تک وعظ کہتا رہوں گا۔ کبھی کہتے تھے ”جاؤ اب مجھ میں طاقت نہیں رہی“ آپ یہ کہتے تھے اور وہاں کوئی ہوتا نہ تھا..... جب افادہ کے وقت حاضرین پوچھتے ”حضرت! آپ کن سے خطاب کر رہے تھے“ تو فرماتے میرے پاس ہزار جن حاضر تھے اور مجھ سے وعظ کہنے کا مطالبہ کر رہے تھے میرا یہ گھر سب ان سے بھرا ہوا تھا، سوائے میری چارپائی کے گھر میں کوئی جگہ خالی نہیں تھی۔“

(الحیاء بعد المہات ص ۲۰)

اگر اسی طرح کی کوئی حکایت کوئی مقلد بیان کرتا تو خرافات کہہ کر اس کا مستحکمہ جاتا اور اس بیچارے پر اولے پڑ جاتے مگر جس نے تقلید کا قلابہ گردن میں ڈالا تھا آزاد ہے، حدود شریعت کا وہ پابند نہیں، وہ جو زبان سے نکال دے وہ ناقابل تنسیخ شہید بن جائے، کتنی تعجب خیر بات ہے کہ ایک شخص ہوش و حواس کھو چکا ہے مگر بکیم صحت مندوں کی طرح وعظ کہہ رہا ہے۔

نواب صدیق حسن خان کا تذکرہ کرامات

نواب صدیق حسن خان کرامات کے تذکرہ کے ساتھ بڑی دلچسپی رکھتے تھے، آراء میں انہوں نے مولانا فضل الرحمن شیخ مراد آبادی سے بیعت کی تھی اور کسب فیض اُن شیخ ابن عربی اور تصوف کے عام مشائخ کے متعلق گہری عقیدت رکھتے تھے، ان کو ”الکراج الملکلی“ پڑھنے والے یہ بات جانتے ہیں، یہاں ہم ان کی اس کتاب

۱۔ نواب صاحب شیخ احمد سرہندی کے بارے میں لکھتے ہیں:

”آپ کا کشف کبھی خلاف شرع واقع نہیں ہوا۔“ (ریاض المرآض ص ۲۱)

سلسلہ میں کچھ باتیں نقل کرتے ہیں۔^۱

۱۔ نواب صاحب جب صوفیاء کے تذکرہ پر آئے ہیں تو عقیدت کا قلم غلو کی روشنی میں ڈبو کر لکھتے ہیں اس لئے نواب صاحب تعظیم و تکریم کے سارے اقطاب بنور لاتے ہیں اور ان کا قلم ایسا سیال بن جاتا ہے کہ کئی کئی صفحے سیاہ کر جاتے ہیں، شیخ ابن عربی کے ساتھ یہی معاملہ رہا، اور شیخ عبدالوہاب شعرانی کا ذکر بھی بڑی تفصیل کے ساتھ کیا ہے، جس کا آغاز کچھ اس طرح ہے:

”آپ عالم، محدث، صاحب کرامات، کثیرہ و تالیفات، فیہ سنت کے منبع، بدعت سے منفرد اور شریعت و طریقت کے مجمع البحرین تھے۔“ (الراجح صفحہ ۳۵۸)

اس کے برخلاف علماء سلفین کہتے ہیں:

”یہ سب جھوٹ ہے بلکہ جس شخص کو انکی کتابوں مثلاً ”البحر المورود فی المواقف والاعیاد“ اور ”طبقات“ وغیرہ کے مطالعے کا اتفاق ہوا، وہ گاہ بخوبی جانتا ہو گا کہ یہ گمراہ، بدعتی اور خرافاتی آدمی تھا اور اس کی کتابیں شک و بدعات، ابطالیں و خرافات کا ملبغہ ہیں۔“ (عاشیہ التات ۳۵۸)

اور ”فضائح الصوفیہ“ کے مؤلف شیخ عبدالوہاب شعرانی کی کتاب ”الکبریۃ الاخر“ سے ایک عبارت نقل کرنے کے بعد عرض کرتے ہیں:

”یہ تو بہت بڑی زندقیت ہے کہاں اللہ نے وہ بات کہی ہے جس کا یہ شوالی دعویٰ کر رہا ہے۔“

الراجح الکمل میں نواب صاحب کا یہی طرز تفصیل ہر اس شخصیت کے ترجمہ میں رہا ہے جس کا ادنیٰ سا تعلق بھی انہیں صوفیاء کے ساتھ نظر آیا ہے، اور اس کے فرمودات و کرامات کا حال ایسے دل آویز اسلوب میں پیش کیا ہے کہ جس سے عام آدمیوں کے دلوں میں تصوف اور صوفیاء کے تئیں حسن ظن قائم ہونا یقینی ہے، ملاحظہ فرمائیے نواب صاحب کا لکھنا کہ کس قدر وسیع ہے فرماتے ہیں:

”آپ کو کوئی بھی عالم فاضل صوفی ایسا نہیں ملے گا جو کتاب و سنت کا پابند نہ ہو۔“ (الراجح صفحہ ۳۵۹)

اس کے برعکس علماء سلفین کی رائے یہ ہے:

”ہر دور میں مختلف اسباب و ذرائع سے لوگوں کو قرآن و حدیث کی راہ اعتدال سے ہٹانے کی کوشش کی گئی۔“ (فضائح الصوفیہ بقلم الشیخ عبدالرحمن عبدالخالق صفحہ ۷)

① ابن الفارض کی کرامت! نواب موصوف ابن الفارضؒ کے تذکرہ میں فرماتے ہیں:

”ابن الفارض اکثر اوقات مہسوت رہتے، آپ کی آنکھیں پتھرائی ہوئی ہوتیں، بات کرنے والے کو نہ دیکھ سکتے تھے، نہ سن سکتے تھے، کبھی کھڑے، کبھی بیٹھے، کبھی پہلو کے بل اور کبھی چپٹ لیٹے ہوتے، مردے کی طرح ڈکے ہوئے ہوتے، اس حالت میں دس دس دن گذر جاتے، نہ کھاتے، نہ پیتے، نہ بات کرتے اور نہ ہی کسی قسم کی حرکت کرتے، جب اس حالت سے افاقہ ہوتا اور ہوش میں آتے تو اللہ تعالیٰ آپ پر کلام کا ایک دروازہ کھولتے اور ایک ایسا منفرد قصیدہ وجود میں آجاتا جو بے نظیر اور بے مثال ہوتا۔“

(الدرج المکمل صفحہ ۳۱۳)

ان کے بیٹے سے نقل کر کے نواب صاحب لکھتے ہیں:

”جب سماع میں مشغول ہوتے، وجد میں آتے اور غلبہٴ حال ہو جاتا تو آپ کے چہرے کا نور اور حسن بڑھ جاتا۔“ (۳۱۳)

لے تذکرہ کا آغاز کچھ اس طرح سے ہے:

”آپ تجرد پسند صالح اور بڑی خوبیوں کے انسان تھے، ایک عرصہ تک مکہ مکرمہ میں مقیم رہے۔“ (الدرج صفحہ ۳۱۳)

اس کے برخلاف ابن تیمیہ کا لہجہ ملاحظہ فرمائیے، عقیدت مندوں کے لئے کیسا دل خراش ہے؟ فرماتے ہیں: ”چلاشبہ وہ شخص طہ اور اتھادی تھا۔“ (فتاویٰ صفحہ ۳۱۸ جلد ۲) اور فرماتے ہیں: ”ابن فارض اٹھارویں میں سے تھا اور اس کا کلام باطل ہے۔“ (ایضاً)

مصلح جن کیفیات کو اس الطائفہ نواب صدیق حسن خاں ابن فارضؒ کی کرامت تصور کر رہے ہیں وہ جن تیمیہ اور انکے اصحاب سلفین کے یہاں غلامی شہر ہوئی ہیں، اہل تصوف کے اس قسم کے متعلق ابن تیمیہ نے اپنے فتاویٰ کی مختلف جلدوں میں بحث کی ہے۔

یہ راس الطائفہ جس سماع کا ذکر کر رہے ہیں وہ عرب سلفیوں کے نزدیک حرام ہے، اس موضوع پر علامہ ابن تیمیہؒ نے ”الاستقنات“ میں زور دار بحث کی ہے جس کے صفحہ نمبر ۸۰ پر فرماتے ہیں: ”یہ بدعت و ضلالت ہے۔“

اس قسم کی فضول باتیں غیر مقلدین کے شیخ اور علامہ ذکر کر کے اس بات پر استدلال کرتے ہیں کہ ابن فارض اولیاء اللہ اور عارفین میں سے ہیں اور اونچے درجات اور رتبوں والوں سے ان کا تعلق ہے۔

۲ ابن قدامہ کی کرامت! ”ضیاء“ سے نقل کر کے نواب صاحب فرماتے ہیں:

”ابن قدامہ بڑے نیک محدث اور عابد زاہد تھے، ہر جمعہ کو عصر کے بعد قبروں کی زیارت کرتے تھے، کھردرا کپڑا پہنتے تھے، چٹائی پر سوتے تھے، پانچے نصف پنڈلی تک اور آستین کلائی تک ہوتے، دلوں میں آپ کی بڑی ہیبت تھی، ایک مرتبہ بارش کے لئے دعا کی تو اسی وقت بارش ہونے لگی اور وادیاں بننے لگیں، آپ کی اور بھی بہت سی کرامتیں ہیں جنکا تذکرہ طویل ہے، آپ جس کے لئے بھی بخار کا تعویذ لکھتے، اللہ اسے شفا دیدیتے جب آپ کی وفات ہوئی، اس دن بڑی سخت گرمی تھی، لوگ آپ کا جنازہ لیکر نکلے تو سامنے سے ایک بادل آیا اور قبر تک اس نے لوگوں پر سایہ کئے رکھا، شہید کی مکھی کی بھینھناہٹ کی طرح آپ سے آواز سنائی دیتی تھی، کسی نے آپ کی قبر پر سورۃ کہف کی تلاوت کی تو اس نے قبر سے ”لا الہ الا اللہ“ کی آواز سنی۔“

تذکرہ کے آخر میں نواب صاحب لکھتے ہیں:

”ابن حنبلی کہا کرتے تھے کہ شیخ احمد بن قدامہ کے زمانہ میں اگر کوئی نبی مبعوث ہوتا تو وہ ابن قدامہ ہوتے“ (الرجل المکمل صفحہ ۲۲۰)

۳ شیخ عبید اللہ رحمانی اور کرامات!

اس فصل کے آخر میں ہم "تحفة الانواری" کے مصنف شیخ عبدالرحمن کے خاص شاگرد اور شرح مشکوٰۃ "مرعاة المفاتیح" کے غیر مقلد مؤلف شیخ عبید اللہ ابوالحسن رحمانی اور ان کی کتاب "تاریخ المنوال" کا تذکرہ کرتے ہیں جن کے بارے میں "جہود مخلصہ" کے غیر مقلد مؤلف لکھتے ہیں:

"آپ ہندوستان کے کبار علماء و محدثین میں ایک ممتاز مقام کے مالک ہیں، یہاں ہندوستان میں آپ کا ثانی نہیں، تاحال جامعہ سلفیہ کے رئیس اعلیٰ اور جماعت اہل حدیث کے قائد و مرشد ہیں"
(صفحہ ۵۹، ۲۵۸)

شیخ عبید اللہ رحمانی اپنی اس کتاب میں مشائخ تصوف کا بڑی عقیدت کے ساتھ تذکرہ کرتے ہیں اور ان کی کرامتوں کو بڑی محبت اور تعظیم کے لہجہ میں بیان کرتے ہیں، تصوف کے بارے میں ان کی رائے کا اندازہ ان کے مندرجہ ذیل اقوال سے ہو گا، فرماتے ہیں:

"استغناء قلبی اور کس نفسی تصوف کا جزء اعظم ہے۔"
(تاریخ المنوال صفحہ ۷۷)
"ہم یہیں بعض مشائخ اور سالکین طریقت کا تذکرہ کرتے ہیں۔"
(حوالہ سابق)

شیخ خیر النہاج کے ترجمہ میں کہتے ہیں:

"یہی وہ بزرگ تھے جنکی خدمت میں شبلی اور ابراہیم خواص حاضر ہوئے اور آپ کے ہاتھ پر توہ کر کے اپنے مقصد میں کامیاب ہوئے۔" (صفحہ ۷۷)

ان کی کرامت کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

"آپ دریائے وجلہ کے کنارے پر جوتے تو پھلیاں آپ کا تقرب

حاصل کرتی رہیں۔“

”آپ کی کرامتوں میں سے ایک واقعہ یہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ ایک بوڑھی عورت کے لئے آپ نے کپڑا بنا تھا، وہ عورت اجرت دینے کی غرض سے آپ کی تلاش میں دہلہ آئی تو آپ کو نہیں پایا تو اس نے اجرت کی رقم دریائے دجلہ میں ڈال دی، جب آپ ساحل پر آئے تو دریا سے ایک مچھلی نکل آئی اور اس کے منہ میں اس بڑھیا کی ڈالی ہوئی رقم تھی۔“ (تاریخ المنوال صفحہ ۷۷)

اور حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی کے بارے میں کہتے ہیں:

”خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی طبعاً صوفیاء کے مقبول مشائخ میں سے ہیں، وہ اپنے بلند مقامات میں شہرت کی وجہ سے ایسے رتبہ پر ہیں کہ چھوٹے بڑے سب انہیں جانتے ہیں آپ اہل حدیث سے تعلق رکھتے تھے۔“ (تاریخ المنوال صفحہ ۷۸)

شیخ ابوالعباس کے بارے میں کہتے ہیں:

”آپ مشہور عارفین اور اولیاء اللہ میں سے تھے، آپ بڑے بلند رتبوں کے مالک تھے اور اصحاب کرامات سے آپ کا تعلق تھا۔“ (صفحہ ۸۲)

اور شیخ مومن عارف بہاری کے بارے میں کہتے ہیں:

”آپ کمال اور کشف و کرامات سے متصف تھے، لوگ آپ کی قبر کی زیارت کے لئے آتے ہیں۔“ (صفحہ ۸۳)

شیخ ضیاء الدین غازی پوری کے بارے میں کہتے ہیں:

”شیخ کا ملین اور اصحاب کرامات بزرگوں میں سے تھے، ان کی ایک کرامت مشہور ہے کہ انکی مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون باقی ستونوں کی بہ نسبت چھوٹا تھا آپ نے دعا کی تو وہ باقی ستونوں کے مساوی ہو گیا، یہ ستون اب تک ان کی مسجد میں موجود ہے،

لوگ ہر جمعرات کو ان کی قبر کی زیارت کرتے ہیں، اس دن وہاں بڑا
مجمع ہوتا ہے۔" (صفحہ ۸۷)

مؤلف اسی شہر بلکہ خاص اسی محلہ کا باشندہ ہے جہاں یہ مسجد واقع ہے، ستون ۱۱۱ واقعہ عوام میں مشہور ہے لیکن احقر کو اب تک کوئی آدمی ایسا نہیں ملا جو اس ستون کی تعیین کر سکے، جمعرات کو قارئین کا واقعی بڑا رُش ہوتا ہے جبکہ افسوسناک پہلو یہ ہے کہ ہندو اور بدعتی عورتوں کی کثرت ہوتی ہے، مردوں کی تعداد کم ہوتی ہے۔

شیخ رحمانی رحمہ اللہ مشائخ طریقت، کرامات، قبروں کی زیارت اور ان کے پاس لوگوں کے مجمع کا ہمیشہ اسی انداز میں ذکر کرتے ہیں جس سے آدمی کے دل میں صوفیاء اور اولیاء اللہ کی قبروں کے ساتھ عقیدت و احترام کا جذبہ ابھرتا ہے اور ان قبروں کی زیارت اور ان سے حصول برکت کے عقیدہ کا شوق پیدا ہوتا ہے۔

تصوف اور اہل تصوف کے بارے میں یہ ہے غیر مقلدین کا عقیدہ اور اولیاء اللہ کی کرامتوں کے متعلق یہ ہے ان کا مذہب!!!

لوگوں میں مشہور ہے کہ انسان کو جب کسی چیز سے محبت ہوتی ہے تو اس کا بکثرت ذکر کرتا ہے۔ عرب ممالک میں اقتصادی ترقی سے پہلے تصوف کے متعلق غیر مقلدین کا مذہب برصغیر کے بریلوی مقلدین کے مذہب سے کچھ زیادہ مختلف نہیں تھا لیکن موجودہ دور کے غیر مقلدین تصوف اور اولیاء کے بارے میں اپنے علماء اور اکابر کے عقیدہ کو چھپاتے ہیں اور محض جھوٹ اور نفاق کی بناء پر کہتے ہیں کہ ان کا تعلق شیخ ابن عبدالوہاب سے ہے اور یہ کہ وہ عقیدہ سلفیت کے انصار ہیں، لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ جھوٹ بول رہے ہیں اور دھوکہ دے رہے ہیں۔



قبور اور اہل قبور کے بارے میں غیر مقلدین کا مذہب

برصغیر کے غیر مقلدین کے دجل و فریب میں سے ایک بات یہ ہے کہ قبور اور اصحاب قبور کے بارے میں اپنے اصل مذہب اور عقیدہ کو چھپا کر یہ ظاہر کرتے ہیں کہ اس سلسلہ میں وہ مکمل سلفیوں کے عقیدہ پر ہیں۔

لیکن ان کے مذہب و عقیدہ کو قریب سے جاننے والے کو یہ بات اچھی طرح معلوم ہوتی ہے کہ قبروں اور قبر والوں کے متعلق ان کا مذہب بریلویوں کے مذہب سے کچھ زیادہ مختلف نہیں، دونوں کے درمیان بڑا معمولی فرق ہے۔

قبروں کی خدمت اور مجاوری

سلفی مذہب میں قبروں کی خدمت اور ان کی مجاوری کا تعلق خالص مشرکانہ عمل ہے لیکن غیر مقلدین کے مذہب میں قبروں کی خدمت، ان کی مجاوری اور ان سے برکت کے حصول میں کوئی حرج نہیں ہے، غیر مقلدین کے ایک بڑے عالم نواب وحیدالزماں اپنی مشہور کتاب ”نزل الابرار“ میں لکھتے ہیں:

”برکت حاصل کرنے کے لئے اولیاء کی قبروں کی خدمت اور انکی

مجاوری کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ بہت سے صلحاء

امت سے یہ مروی ہے۔“ (نزل الابرار جلد ۱ صفحہ ۳۴۱)

اپنی دوسری کتاب ”حدیہ المحدثی“ میں کہتے ہیں:

”قبروں کی مجاورت اور خدمت کا جہاں تک تعلق ہے تو کسی نے

بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی ولی کی قبر کی مجاوری کو شرک

نہیں کہا ہے۔“ (صفحہ ۳۴)

حضرت حسن بن حسن کی بیوی نے اپنے شوہر کی قبر پر ایک گنبد

بنایا تھا اور ایک سال تک انکی قبر کی مجاور رہی۔" (صفحہ ۳۲)

صحابہ کے بارے میں غیر مقلد ثولہ "عمل صحابہ حجت نیست" کا نعرہ لگاتا ہے تاہم مجاہوری کے جواز پر استدلال ایک غیر صحابی عورت کے عمل سے کیا جا رہا ہے "کوئی بتلائے کہ ہم بتلائیں کیا۔"

مشائخ غیر مقلدین غیر شرعی امور کے جواز پر جب استدلال پیش کرتے ہیں تو ان کے استدلال کا اسلوب اور انداز بعینہ وہ ہوتا ہے جو بریلویوں کا اسلوب اور انداز استدلال ہے یعنی اپنے آباء و اجداد کے طریقہ سے استدلال ازیان حال سے وہ کہتے ہیں: انا وجدنا آباءنا علیٰ امة وانا علیٰ آثارہم مقتدون۔

قبروں سے تبرک اور غیر مقلدین کا مذہب

قبروں اور اہل قبور سے تبرک کے بارے میں سلفیوں کا مذہب سب کو معلوم ہے کہ ان کے نزدیک یہ شرک یا شرک کے قریب ایک عمل ہے اور اسکی گمراہی میں تو کوئی شک ہی نہیں ہے۔

لیکن غیر مقلدین کا مذہب اس کے بالکل برخلاف ہے، ان کے نزدیک قبروں سے تبرک نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ ان کے اسلاف و اخلاف سب میں اس کا ردائے معمول چلا آرہا ہے، علامہ وحید الزماں صاحب فرماتے ہیں:

"صالحین کے آثار، ان کی قبروں، ان کے مقامات، انکے کنوؤں اور ان کے چشموں سے تبرک اسلاف و اخلاف حاصل کرتے تھے۔"

(مدنی المصنف صفحہ ۳۳)

تبرک مقامات خصوصاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس اللہ سے دعا کی جلد قبولیت کی امید ہوتی ہے۔"

(نوالہ سابق صفحہ ۳۳)

اور علامہ ابن جوزی سے نقل کر کے کہتے ہیں:

"اگر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس دعا قبول نہیں

ہوگی تو پھر کس جگہ ہوگی۔" (صفحہ ۳۳، ۳۲)

اور نواب صدیق حسن خان اپنے والد کی قبر کے متعلق فرماتے ہیں:

"آپ کی قبر شریف پر ہمیشہ نور رہتا ہے اور لوگ اس سے تبرک حاصل کرتے ہیں۔" (الکاج صفحہ ۲۹۴)

ابو عوانہ کی قبر کے بارے میں فرماتے ہیں:

"مزار العلم و متبرک الخلق" "علم کا مزار اور مخلوق کے تبرک حاصل کرنے کی جگہ ہے۔" (الکاج صفحہ ۱۵۱)

ظاہر ہے اس طرح کا کلام عقیدت کی بنیاد پر ہی کہا جاسکتا ہے خصوصاً جب آدمی کسی شخصیت کی مدح اور اس کا رتبہ بیان کر رہا ہو۔

قبروں سے تبرک حاصل کرنے کے متعلق شیخ ابن عثیمین سے پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا:

"قبروں سے تبرک حاصل کرنے والا اگر یہ اعتقاد رکھے کہ وہ قبریں اللہ تعالیٰ کی مشیت کے بغیر نفع دیتی ہیں تو ایسا شخص اللہ کی ربوبیت میں شرک کی وجہ سے ملت اسلام سے خارج ہے اور اگر اس کا عقیدہ یہ ہو کہ قبریں صرف سبب ہیں اللہ کے سوا نفع نہیں دے سکتیں تو ایسا آدمی گمراہ اور غلطی پر ہے۔"

(فتاویٰ ابن عثیمین صفحہ ۴۳۲ جلد ۱)

ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں:

"قبروں سے تبرک حرام ہے اور تبرک حاصل کرنے والے پر تکبیر ضروری ہے۔" (فتاویٰ صفحہ ۲۳۹)

قبروں اور اہل قبور سے کسب فیض

قبروں اور اصحاب قبور سے طلب فیض جو صوفیاء کے ہاں معروف ہے سلفیوں کے نزدیک حرام اور اعمال شرکیہ میں سے ہے، لیکن غیر مقلدین اس کو جائز قرار دیتے ہیں۔ ملاحظہ ہو غیر مقلد عالم علامہ وحید الزماں حیدر آبادی کا کلام، وہ صلحاء کی ارواح سے کسب فیض کے منکرین پر رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”میں کہتا ہوں اس سے وہ شبہ بھی دور ہو جائیگا جو بعض کو تہ عقل حضرات پیش کرتے ہیں کہ صلحاء کی قبور کی زیارت کر کے انکی ارواح سے فیوض و برکات اور انوار کا حصول کیسے ممکن ہے۔“

(بدیع الہدی صفحہ ۶۳)

اس کے بعد انہوں نے رفع شبہ کی وجہ ذکر کی ہے..... اور یہ حقیقت سب جانتے ہیں کہ صلحاء کی ارواح اور اصحاب قبور سے فیض حاصل کرنا سلفیوں کا عقیدہ نہیں۔



غیر اللہ سے توسل اور غیر مقلدین کا عقیدہ

عرب سلفیوں کے نزدیک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، اسی طرح دوسرے انبیاء اور صالحین سے توسل کا تعلق ان امور سے ہے جو انتہائی خطرناک ہیں، ان کے ہاں علمائے سلف کی رائے یہ ہے کہ اللہ کی قربت حاصل کرنے کے لئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات یا آپ کے رتبہ و درجہ کو وسیلہ بنانا جائز نہیں ہے چہ جائیکہ اولیاء اور صالحین کو وسیلہ بنایا جائے لیکن ہندوستان کے غیر مقلدین علماء و عاؤں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ دوسرے انبیاء اور صالحین سے ان کی وفات کے بعد وسیلہ پکڑنا جائز سمجھتے ہیں تاہم موجودہ دور کے غیر مقلدین اس توسل کے متعلق اپنے عقیدہ کو بڑی سختی کے ساتھ چھپاتے ہیں، آئیے! غیر اللہ سے توسل کے بارے میں اگلے موقف کا جائزہ تفصیل سے لیں تاکہ انکا جھوٹ اور نفاق دنیا کے سامنے آشکارا ہو جائے اور معلوم ہو کہ یہ لوگ کس طرح آنکھوں میں دھول جھونکتے ہیں۔ مولانا وحید الزماں اپنی مشہور کتاب ”ہدیۃ الھدی“ میں ایک مستقل فصل قائم کر کے فرماتے ہیں:

”اللہ کی قربت حاصل کرنے کے لئے انبیاء اور صالحین کو وسیلہ بنانا ایک اختلافی مسئلہ ہے، بعض اس کو مطلقاً ناجائز قرار دیتے ہیں، بعض زندوں سے وسیلہ کو جائز اور مردوں سے ناجائز سمجھتے ہیں، بعض کا قول مطلقاً جواز کا ہے اور بعض صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جواز کے قائل ہیں، یہ آخری قول ابن عبدالسلام کا ہے اور مروزی نے ”المنک“ میں امام احمد بن حنبل سے نقل کیا ہے کہ آپ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ بتاتے تھے، علامہ ابن قیم نے دوسرا قول اختیار کیا ہے (یعنی زندوں سے جواز اور مردوں سے عدم جواز کا) اور ان کے شیخ (ابن تیمیہ) سے دو روایتیں ہیں..... اور علامہ سبکی، شوکانی اور ہمارے سید (نواب صدیقی حسن خان) نے تیسرا قول (یعنی مطلقاً جواز) اختیار کیا ہے اور یہی

قول محقق ہے اس لئے کہ جب غیر اللہ سے توسل کا جواز ثابت ہو گیا تو پھر وہ کوئی دلیل ہے جس سے اسکو صرف زندوں کے ساتھ مختص کر دیا جائے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اثر میں کوئی ایسی چیز نہیں جو نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) سے توسل سے ممانعت پر دلالت کرتی ہو، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تو خود حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو وسیلہ بنا کر دعا میں لوگوں کے ساتھ ان کو شریک کیا تھا جبکہ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں، اسی طرح شہداء اور صالحین بھی زندہ ہیں۔ ابن عطاء نے ہمارے شیخ ابن تیمیہ پر بہت سی چیزوں کا دعویٰ کیا لیکن ان میں سوائے اس کے کچھ بھی ثابت نہ کر سکے کہ شیخ کہا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے استعانت بمعنی عبادت جائز نہیں ہے، ہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے وسیلہ پکڑنا جائز ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت عثمان بن حنیف نے اپنے پاس آنے جانے والے ایک آدمی کو دعا سکھائی جس میں ہے ”اللہم انی اسألك، واتوجه اليك بنبينا محمد نبی الرحمة...“

”یعنی اے اللہ! میں آپ سے سوال کرتا ہوں اور آپ کی طرف متوجہ ہوتا ہوں اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے“ یہ حدیث امام تہافتی نے سند متصل کے ساتھ ذکر کی ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

پتہ نہیں یہ بات لوگوں کی سمجھ میں کیوں نہیں آتی کہ اللہ کی قربت کے حصول کے لئے اگر اعمال صالحہ کو وسیلہ بنانا قرآن اور سنت کی نصوص سے ثابت ہے تو اس پر صالحین سے توسل کو قیاس کیوں نہیں کر لیا جاتا، علامہ جزیری ”آداب دعا“ کے ذکر

سے قیاس تو لافہرب ٹولہ میں حرام ہے، اس کے نزدیک قیاس کی بنیاد اہلبیس لعین نے ڈالی ہے، اہلبیس کی یہ تقلید یہاں کیونکر؟

میں فرماتے ہیں ”ان آداب میں سے ایک آداب یہ ہے کہ انبیاء اور صالحین کو اللہ کا تقرب حاصل کرنے کے لئے وسیلہ بنایا جائے اور ایک دوسری حدیث میں آیا ہے کہ ”یا محمد انی اتوجه بک الی ربی“ ”اے محمد! میں آپ کے وسیلہ سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں“ نواب حسن خان نے فرمایا کہ یہ حدیث صحت سے موضوع نہیں ہے، امام ترمذی رحمہ اللہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ”حدیث دعا“ میں آیا ہے ”اللہم بمحمد نبیک وسلم یسئلیک بحبک (اے اللہ! آپ کے نبی محمد اور آپ سے سرگوشی اور تکلم کرنے والے موسیٰ کے وسیلہ سے“ ابن الاثیر نے ”الخصایہ“ میں اور علامہ طاہر ثقفی نے ”مجمع البحار“ میں اسے ذکر کیا ہے..... حاکم، طبرانی اور تہیقی نے دعاء آدم کی حدیث نقل کی ہے جس میں ہے ”یا رب اسألك بحق محمد (اے میرے رب! محمد کے حق کے طفیل میں آپ سے سوال کرتا ہوں) یہی حدیث ابن المنذر نے نقل کی ہے اسمیں ہے..... اللہم انی اسألك بجاه محمد عندک وکرامتہ علیک (اے اللہ! تیرے نزدیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا جو مقام و مرتبہ ہے عزت و اکرام ہے اسکے وسیلہ سے میں تجھ سے سوال کرتا ہوں)۔

علامہ سبکی نے فرمایا کہ توسل، استغاثہ اور تشفع اشفاعت و سفارش (اچھا ہے، قطلانی نے مزید کہا، تضرع اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے اللہ کی طرف توجہ اور تجوہ (بجاء النبی کہنا) بہتر ہے، سلف اور خلف میں سے کسی نے بھی اس کا انکار نہیں کیا، یہاں تک کہ ابن تیمیہ آئے اور انہوں نے اس کا انکار کر دیا۔

ہمارے اصحاب میں علامہ شوکانی نے فرمایا کہ ”توسل کے جواد کو صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص کر دیئے گئے کوئی وجہ نہیں ہے جیسا کہ شیخ عزالدین بن عبدالسلام کا خیال

ہے، اہل علم اور اہل فضل کو اللہ کی طرف وسیلہ بنانا درحقیقت ان کے اعمال صالحہ کو وسیلہ بنانا ہے ”ایک اور جگہ فرماتے ہیں ”کسی نبی، یا کسی ولی کو وسیلہ بنانے اسی طرح کسی عالم کو وسیلہ بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے، کوئی شخص قبر کی زیارت کے لئے آکر صرف اللہ سے دعا کرے اور مردے کو وسیلہ بنائے اور کہے کہ ”اے اللہ! میں آپ سے سوال کرتا ہوں کہ مجھے اس مرض سے شفا مل جائے اور میں اس نیک بندے کو آپ کی طرف وسیلہ پکڑتا ہوں“ تو اس کے جواز میں کوئی تردد نہیں ہے۔“

”ہمارے مشائخ کے شیخ مولانا اسحاق صاحب نے ”نماة مسائل“ میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے یوں دعا کرنا جائز ہے کہ آدمی کہے ”اے اللہ! آپ اپنے واسطے سے میری حاجت پوری فرما، یا فلاں کی حرمت کے طفیل میری یہ ضرورت پوری فرما“ دعاء استفتاح میں ”بحرمة الشهر الحرام و المشعر العظام، و قبر نبیک علیہ السلام“ کے الفاظ مروی ہیں۔ حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید رحمہ اللہ نے ”تقویۃ الایمان“ میں فرمایا کہ آدمی اس طرح کہے تو جائز ہے اللھم انی اسالک بوسيلة فلاں من الاولیاء (اے اللہ! میں فلاں ولی کے وسیلے سے آپ سے سوال کرتا ہوں)۔۔۔۔۔ ”حدیث المحدثی صفحہ ۳۹۰۳

ہم نے یہاں غیر مقلدین کے اس بڑے عالم کی کتاب ”ہدیتہ المحدثی“ سے ایک پوری ”فصل“ نقل کر دی جس سے نہ صرف توسل کے بارے میں غیر مقلدین کے عقیدہ کی سچائی لیکن ابن تیمیہ اور سلفیوں کو اکیس شدید تردد ہے اور ان کے نزدیک یہ شرک ہے، فتاویٰ حرم علی میں ہے:

”ہو توسل ممنوع ہے وہ یہ ہے کہ انسان مخلوق کو وسیلہ بنائے، یہ ناجائز و حرام ہے۔“ (جلد ۱ صفحہ ۱۵۰) فتاویٰ ابن تیمیہ میں ہے: ”مردوں سے سوال کرنا اور ان سے وسیلہ پکڑنا حرام از قبیل شرک ہے۔“ (جلد ۳ صفحہ ۲۳۳)

اچھی طرح وضاحت ہوتی ہے بلکہ بہت سے دوسرے امور میں بھی ان کے عقیدہ پر روشنی پڑتی ہے ہم اپنی طرف سے اس پر مزید تبصرہ کی ضرورت محسوس نہیں کرتے ہیں۔
 ”بھئی فلان“ یا ”ہجرۃ فلان“ کے الفاظ سے توسل کی حیثیت غیر مقلدین کے ہاں کیا ہے؟ تو اس سلسلہ میں نواب صاحب فرماتے ہیں:

”بھئی فلان“ یا ”ہجرۃ فلان“ کے الفاظ سے جو صوفیاء کے ہاں مروج ہیں دعا کرنے میں اختلاف ہے، بعض اس کو ناجائز کہتے ہیں کیونکہ اللہ پر کسی کا حق نہیں ہے لیکن صحیح قول یہ ہے کہ جائز ہے کیونکہ قرآن اور صحیح احادیث میں ”حق“ کا لفظ آیا ہے“

(ہدیۃ الہدی صفحہ ۴۹)

آگے انہوں نے اس کے جواز پر قرآنی آیات اور ان احادیث سے استدلال کیا ہے جن پر علامہ ابن تیمیہ نے اپنے فتاویٰ میں اور دوسری کتابوں میں ضعیف اور موضوع ہونے کا حکم لگایا ہے جن سے استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ مولانا وحید الزماں اپنی ایک دوسری مشہور کتاب ”نزل الابرار“ میں فرماتے ہیں:

”انبیاء اور صالحین کو وسیلہ بنانا جائز ہے اور اکہیں زندہ اور مردہ دونوں برابر ہیں“ (نزل الابرار صفحہ ۵)

اور حضرت شاہ اسماعیل شہید رحمہ اللہ اپنی کتاب ”منصب امامت“ میں فرماتے ہیں:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے توسل سے اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرنا ایک ایسا راستہ ہے جسکو طے کرنا اہل معرفت اور سالکین کے لئے آسان ہے، آپ کے توسل کے بغیر انسان راستہ میں اندھی اور ٹھنی کی طرح بھٹکتا رہتا ہے“ (منصب امامت صفحہ ۴)

ایک اور جگہ فرماتے ہیں:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت درحقیقت رفع درجات کا اور آپ سے توسل نجات کا سبب ہے“ (منصب امامت صفحہ ۷۳)

اور فرماتے ہیں:

”مخلصہ کلام یہ کہ ان اولیاء اللہ سے توسل کو ترک کر دینا ایک فاسد خیال اور ایک باطل وہم ہے۔“ (حوالہ بالا صفحہ ۴۳)

غیر مقلدین کے ایک اور بڑے عالم مولانا ابوالکلام محمد علیؒ اپنی کتاب ”الجوابات الفائزۃ“ میں فرماتے ہیں:

”یا رسول اللہ“ کہہ کر اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ بنانا مقصود ہے تو جائز ہے، اسی طرح اگر کوئی کہے کہ یا رسول اللہ! میں فلاں مشکل سے چھٹکارا حاصل کرنے میں آپ کو اللہ کی طرف وسیلہ بناتا ہوں تو بھی جائز ہے۔۔۔۔۔ کیونکہ یا محمد انی قد توجہت بک الی ربی۔۔۔۔۔ والی حدیث سے مشکل میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے توسل کا جواز ثابت ہوتا ہے۔“

(الجوابات الفائزۃ صفحہ ۶۵)

غیر مقلدین کے ایک دوسرے بزرگ قاضی محمد بشیر سہوانی (آپ میاں نذیر حسین کے شاگرد اور بھوپال میں شعبہ دینیات کے صدر تھے۔ جنہو نے مخلصہ صفحہ ۱۰۴) اپنی کتاب ”صیانة الانسان عن وسوسة الشیخ دحلان“ میں توسل کی جائز اور ناجائز قسموں کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”تیسری قسم یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ بنایا جائے، آپ کی رسالت پر ایمان رکھتے ہوئے“ (صفحہ ۲۰۳)

”چھٹی قسم یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود کو وسیلہ بنایا جائے“ (صفحہ ۲۰۶)

سہ۔ ”جنہو نے مخلصہ“ کا غیر مقلد مولف آپ کے متعلق لکھتا ہے:

”شیخ، محدث، علامہ ابوالکلام محمد علی بن علامہ قیص اللہ (۱۳۷۶، ۱۳۵۲) ہندوستان کے بڑے علماء میں سے تھے، کتاب و سنت پر آپ کو عبور حاصل تھا، میاں نذیر حسین سے سند فراغت حاصل کی، احیاء سنت اور عقیدہ سلفیہ کی فشر و اشاعت میں نیز اس کے دفاع میں بڑی قربانی دی۔“ (صفحہ ۱۳۴)

”انہوں قسم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے صالحین کی قبروں کے پاس سوال اور دعا کی جائے اس عقیدہ کے ساتھ کہ قبروں کے پاس دعا قبول ہوتی ہے“ (صفحہ ۶۱۲)

مذکورہ تینوں صورتیں اس غیر مقلد کے ہاں جائز ہیں۔

انبیاء اور اولیاء اللہ سے انکی زندگی اور وفات کے بعد توسل کے بارے میں یہ ہے غیر مقلدین کا عقیدہ! ان کا اس بات پر اتفاق ہے کہ غیر اللہ سے توسل جائز ہے، چاہے وہ نبی ہو یا ولی ہو، زندہ ہو یا مردہ ہو۔ اب آپ ہی بتائیے کہ کیا شیخ ابن عبد الوہاب کی جماعت کا یہ عقیدہ ہے؟ شیخ ابن عبد الوہاب نے اپنی کتاب ”کتاب التوحید“ میں اس مسئلہ کے بارے میں کلام کیا ہے اور غیر اللہ سے توسل کو انہوں نے ایک امر منکر قرار دیا ہے، اسی طرح شیخ سلیمان بن عبد اللہ بن محمد بن عبد الوہاب نے اپنی کتاب ”تیسیر العزیز فی شرح کتاب التوحید“ میں اس مسئلہ پر بحث کی ہے اور توسل بغیر اللہ کے جواز کے قائلین کی انہوں نے گردن کاٹ کے رکھ دی ہے۔

توسل کے بارے میں غیر مقلدین کا عقیدہ آپ کے سامنے ہے، یہ بات صرف عقیدہ کی حد تک محدود نہیں بلکہ اس پر ان کا عمل بھی چلا آ رہا ہے، یہاں ہم انکے اس عقیدہ پر عمل کے چند نمونے پیش کرتے ہیں، وہی عقیدہ جو شیخ محمد بن عبد الوہاب اور تمام سلفیوں کے ہاں شرک اکبر ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے رتبہ سے توسل

سلفیوں میں کوئی ایک عالم بھی ہمیں نہیں معلوم جو اس بات کا قائل ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے رتبہ اور جاہ سے توسل جائز ہے چہ جائیکہ آپ کے علاوہ دوسرے انبیاء اور صالحین کے رتبہ سے توسل کو جائز قرار دیا جائے، ان کے نزدیک اس طرح کا توسل حرام اور ناجائز ہے۔

لیکن غیر مقلدین نہ صرف اس کے قائل ہیں بلکہ ان کے ہاں اس کا معمول چلا آ رہا ہے، نواب صدیق حسن خان اپنی کتاب ”الناج المکمل“ میں شیخ ابن عربی کے تذکرہ کے

آخر میں لکھتے ہیں:

فجزاه الله عنا وعن سائر المسلمين جزاء حسنا، واقاض
علينا من انوارہ، وکسانا من حلال امرارہ، وسقانا من
حميا شرابه، وحششنا فی زمرة احبابہ، بجاه سيد
اصفياء، وخاتم انبياء صلى الله عليه وسلم۔ (صفحہ ۱۸۰)

اور اپنی ایک اور کتاب ”الروضۃ النادیۃ“ کے آخر میں لکھتے ہیں:
”يقول المثنوسل بجاه النبي الخاتم، الفقير الى الله تعالى
محمد قاسم۔“

”نبی خاتم کے جاہ و مرتبہ کا وسیلہ پکڑنے والا اللہ کا محتاج بندہ محمد
قاسم عرض کرتا ہے۔“

غیر مقلدین کے ایک اور مشہور عالم مولانا وحید الزماں اپنی کتاب ”ہدیۃ المہدی“ کی
ابتدا میں لکھتے ہیں:

اللهم ايدني في تاليف هذا الكتاب واتمامه بالارواح
المقدسة من الانبياء والصالحين، والعلائكة المقربين،
سيما روح امامنا الحسن بن علي، وروح شيخنا
عبد القادر الجيلاني، وروح شيخنا ابن تيمية الحراني،
وروح شيخنا احمد المجدد الف ثاني۔

اس عبارت میں مولانا نے انبیاء، صلحاء اور مقرب فرشتوں کی ارواح کو وسیلہ بنا کر دعا
کی ہے نیز حضرت امام حسن، شیخ عبد القادر جیلانی، علامہ ابن تیمیہ اور حضرت مجدد الف
ثانی کی ارواح کا خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

اس طرح کا تو سہل سلفیوں کے مذہب میں شرک، کفر اور بدعت و گمراہی ہے لیکن
دوسری طرف غیر مقلدین کی ہٹ دھرمی کا عالم دیکھئے کہ ان سب چیزوں پر عمل کرنے کے
باوجود پوری جسارت کے ساتھ دعویٰ کرتے ہیں کہ ان کا اور علامہ ابن تیمیہ اور شیخ
عبد الوہاب کا ایک ہی مذہب ہے، اس کو مٹی سے رسیاں بٹنے کا کرتب ہی کہہ سکتے ہیں

حقیقت یہ ہے کہ روئے زمین پر شیعوں کے بعد جھوٹ اور نفاق میں غیر مقلدین سے بڑھ کر کسی فرقہ کا وجود کم از کم ہمارے علم میں نہیں ہے۔

غیر اللہ سے توسل کے متعلق سلفی علماء کے فتاویٰ مجلس قائمہ ریاض کا فتویٰ ہے:

”وعاء میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات یا آپ کے مرتبہ سے توسل جائز نہیں ہے کیونکہ یہ شرک کا ذریعہ ہے“
(فتاویٰ الجیز صفحہ ۳۳)

اور حرم سبکی کے مجموعہ فتاویٰ میں ہے:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے رتبہ کو وسیلہ بنا کر دعا کرنا جائز نہیں ہے“ (صفحہ ۱۵۰ جلد ۱)

اور شیخ محمد بن عبد الوہاب فرماتے ہیں:

”دوسری قسم اس توسل کی ہے جو بدعت ہے اور وہ یہ ہے کہ صلحاء کی ذات کو وسیلہ بنایا جائے، مثلاً کوئی شخص یہ الفاظ کہے اللھم انی اسالک بحاجہ الرسول، او بحرمة فلان الصالح، او بحق الانبیاء والمرسلین او بحق الاولیاء الصالحین“ (شیخ محمد بن عبد الوہاب صفحہ ۴۴)

اور ابن عثیمین کے مجموعہ فتاویٰ میں ہے:

”مردوں سے مانگنا یا ان کو وسیلہ بنانا حرام ہے اور شرک سے متعلق ہے“ (فتاویٰ جلد ۱ صفحہ ۲۲۲)

اور علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ سے کوئی شخص ان الفاظ میں دعا کرے ”اے اللہ! میں اپنے نبی کے مرتبہ یا اس کے حق کے وسیلہ سے آپ سے سوال

کہتا ہوں" اس طرح کے الفاظ بعض متقدمین سے منقول ہیں،
 اگرچہ ان میں مشہور نہیں لیکن اس طرح کے الفاظ کہنا مستحسن
 نہیں، بلکہ سنت اس کے ممنوع ہونے پر دلالت کرتی ہے جیسا کہ
 امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف وغیرہ سے منقول ہے۔
 (فتاویٰ جلد ۱ صفحہ ۳۴)

اور ایک جگہ فرماتے ہیں:

"انبیاء اور صلحاء کی محض ذات سے سوال کرنا فیر مشروع ہے۔"
 (فتاویٰ جلد ۱ صفحہ ۳۳)

لیکن یہی فیر مشروع عمل سلفیت کا دعویٰ کرنے والے غیر مقلدین کے ہاں اصل دین
 ہے!

تعظیم و سلام کی نیت سے قبر کو سجدہ کرنا شرک نہیں

سلفیوں کے خلاف غیر مقلدین کا ایک عقیدہ یہ بھی ہے کہ قبروں کے ارد گرد طواف
 کرنا، جھک جانا یا ان کو بہ نیت تعظیم سجدہ کرنا ان کے نزدیک شرک نہیں ہے، چنانچہ
 مولانا وحید الزماں صاحب "ہدیت المہدی" میں لکھتے ہیں:

"قبروں کے پاس سجدہ کرنا یا رکوع اور طواف کرنا جبکہ مقصود ان
 افعال سے صرف صلحاء اور شعائر کی تعظیم ہو، ان کی عبادت کا ارادہ
 نہ ہو تو ایسا کرنے والا دیناً مشرک نہ ہو گا" (صفحہ ۱۳، ۱۴)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

"کسی نبی یا ولی کی قبر کے پاس سجدہ کرنا، یا رکوع کرنا، یا وہاں کھڑا
 رہنا، یا اسکو ہوسہ دینا اور مقصد صرف قبر والے کو سلام کرنا ہو،
 اسکی عبادت کرنا مقصود نہ ہو تو ایسا شخص گنہگار تو ضرور ہے البتہ
 اس کو مشرک نہیں کہہ سکتے ہیں" (صفحہ ۱۵)

یہ ہے غیر مقلدین کا عقیدہ! جہاں تک تعلق ہے سلفیوں کے عقیدہ کا تو ان سے

نزدیک قبروں کے پاس اس طرح کے افعال کا مرتکب مشرک ہے اور اسکا یہ شرک بھی شرک اکبر ہے اس سلسلہ میں چونکہ ان کا عقیدہ بالکل واضح اور بے غبار ہے اس لئے ہم ان کے فتاویٰ کی نقل کی ضرورت محسوس نہیں کرتے ہیں۔ دیکھئے، جو عقیدہ سلفیوں کے نزدیک صریح کفر ہے، موجودہ دور کے غیر مقلدین اسے سینے میں چھپائے نعرے لگاتے ہیں کہ ہم ہیں سلفیت کے پاسان، محمد بن عبد الوہاب کے جان نثار، ابن تیمیہ اور ابن قیم کے وفادار، توحید کے علمبردار، کتاب و سنت کے پیروکار۔

شیشہ مئے بغل میں پنہاں ہے
پھر بھی دعویٰ ہے پارسائی کا

زیارت قبور کے لئے شد و حال اور عقیدہ غیر مقلدین

علامہ ابن تیمیہ اور ان کے متبعین ثواب کی نیت سے قبروں اور دیگر مشاہد کی زیارت کو حرام قرار دیتے ہیں، اسی طرح بیت المقدس، حرم مکہ اور مسجد نبوی کے علاوہ کسی اور مسجد کے لئے ثواب کی نیت سے سفر کو بھی حرام کہتے ہیں

علامہ ابن تیمیہ نے اپنی کتاب ”اقتضاء الصراط المستقیم“ میں اس مسئلہ پر بڑی تفصیلی بحث کی ہے اور حق یہ ہے کہ مسئلہ کے کسی گوشہ کو تشبہ نہیں چھوڑا، انہوں نے پوری صراحت کے ساتھ اپنے موقف کی وضاحت کی ہے کہ اس طرح کی زیارت حرام ہے اور قبروں وغیرہ کے لئے ثواب کی نیت سے سفر کرنا جائز نہیں ہے، اور مشہور سلفی عالم شیخ محمد بن صالح عثیمین اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں:

”زیارت قبور کے لئے سفر کرنا جائز نہیں اس لئے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ مسجد حرام میری مسجد اور مسجد اقصیٰ ان تینوں کے علاوہ کہیں کا درخت سفر نہ باندھا جائے، مقصد یہ ہے کہ روئے زمین میں عبادت کی نیت سے کہیں اور کا سفر نہ کیا جائے“ (جلد ۲ صفحہ ۲۳)

اور لجنہ دائمہ کا فتویٰ ہے:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لئے سفر کرنا جائز

نہیں“ (فتاویٰ جلد ۱ صفحہ ۳۸۶)

تاہم غیر مقلدین کا عقیدہ اس کے بالکل برعکس ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔ یکن جس طرح دیگر گمراہ فرقے ماسونیہ، نصیریہ، اسماعیلیہ اور بہائیہ عوام سے اپنے عقائد کی پردہ پوشی کرتے ہیں، بالکل اسی طرح یہ غیر مقلد نولہ بھی ان ہی کی روش پر اپنے بیشتر عقائد کو ظاہر کرنے سے گریز کرتا ہے، کیوں کہ ان عقائد کے اظہار کے بعد سلفیوں کے ساتھ روابط قائم نہیں رہ سکتے، اور انکی سرسبز چراگاہ سے وابستہ مصالح میں زبردست رکاوٹ کھڑی ہو جائے گا اندیشہ ہے، اس لئے یہ پالیسی اپنائی گئی کہ اپنے ان عقائد پر پردہ ڈالو جو سلفیوں کے خلاف ہوں، اور سینہ پیٹ پیٹ کر خوب چیخو کہ ہم ہیں ہندوستان میں سلفیت کی لاج رکھنے والے، ہم ہیں توحید کے علم بردار، ہم ہیں امام ابن تیمیہ، امام ابن قیم کے متبع صادق، ہم ہیں شیخ محمد بن عبد الوہاب کے سچے عاشق، ہم ہی اصل موحد ہیں اور ہمارے ہی ہاتھ میں ہے اہل سنت و جماعت کا پرچم۔

یہ اللہ اور اللہ پر ایمان لانے والوں کو دھوکہ دینے والے سمجھتے نہیں کہ خود ہی دھوکہ کھا رہے ہیں، دیکھتے جانیے ان کے عقائد سے جوں جوں پردہ اٹھتا جا رہا ہے کیسے کیسے عجائبات سامنے آرہے ہیں۔

عصر حاضر میں سلفیت کا جھوٹا لبادہ اوڑھنے والے غیر مقلدین کا موقف سلفیوں اور علامہ ابن تیمیہ کے موقف کے بالکل برخلاف ہے، غیر مقلدین کے موقف کی وضاحت مولانا وحید الزمان صاحب نے اپنی کتاب ”ہدیتہ المہدی“ میں کی ہے، وہ علامہ ابن تیمیہ اور ان کے اصحاب پر اس سلسلہ میں رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”علمائے اسلاف اور بعد میں آنے والے علماء کی ایک کثیر تعداد انبیاء اور صلحاء کی قبور کی زیارت کو جائز قرار دیتی ہے تو کیا یہ سب کافر اور مشرک ہیں۔“

”مساجد ثلاثہ کے علاوہ کسی اور کے لئے شدر حال کا مسئلہ صحابہ اور تابعین کے زمانہ سے مختلف فیہ چلا آ رہا ہے، خود حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے طور کی زیارت کے لئے سفر کیا تھا“ (صفحہ ۳۱)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

”ہمارے اصحاب میں علامہ ابن تیمیہ اور علامہ ابن قیم نے اس بات کا انکار کیا ہے کہ انبیاء اور صلحاء کی قبروں کی زیارت کرنے والے فیوض و برکات اور قلبی لذتیں حاصل کرتے ہیں تاہم ہمارے اصحاب میں کئی حضرات نے اس کے ثبوت کا اقرار کیا ہے، چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ، حضرت شاہ عبدالعزیز، حضرت سید احمد متاخرین میں سے اور امام شافعی اور ابن حجر کی متقدمین میں سے اس کے قائل ہیں، صوفیاء تو سب اس کے اثبات پر متفق ہیں، ان کے نزدیک اس کے انکار کی کوئی گنجائش نہیں۔“ (صفحہ ۳۲)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کی قبروں کی توہین کا حکم نہیں دیا بلکہ ان کی زیارت کا حکم دیا ہے“ (صفحہ ۱۵)

اپنی ایک دوسری کتاب ”نزل الابرار“ میں لکھتے ہیں:

”مکہ مکرمہ میں کئی جگہیں ہیں جنکی لوگ زیارت کرتے ہیں، غار ثور، مسجد رابیع، مسجد تنعیم..... آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش کی جگہ، حضرت خدیجہؓ کا گھر وغیرہ اگر کوئی شخص ان مقامات کی زیارت کرے تو کوئی حرج نہیں البتہ شیخ الاسلام نے اس سے منع کیا ہے اور فرمایا کہ یہ بدعت ہے“ (صفحہ ۲۸۶)

طرفہ تماشاً دیکھئے کہ نواب موصوف قرآن و حدیث یا آثار صحابہ و اقوال ائمہ سے استدلال کے بجائے عوام الناس کے عمل سے استدلال کر رہے ہیں اور دعویٰ ہے اہل حدیث ہونے کا، اس پر بوجہی است!

قبروں کی زیارت کے متعلق یہ ہے غیر مقلدین کا عقیدہ! اور جیسا کہ مولانا سید الزماں کی مذکورہ عبارت میں ہے کہ علامہ ابن تیمیہ کے نزدیک یہ بدعت ہے تاہم ان کے ساتھ اس صریح مخالفت کے باوجود غیر مقلدین اپنے آپ کو ابن تیمیہ کی طرف

منسوب کرتے ہیں اور سلفیوں کے عقیدہ پر قائم رہنے کا دعویٰ کرتے ہیں، علامہ ابن رحمہ اللہ قبور و مشاہد کی زیارت کی ممانعت پر کئی دلائل بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں
 ”ان مشاہد کو وہی شخص آباد کرتا ہے جو غیر اللہ سے ڈرتا ہو، غیر اللہ سے امید رکھتا ہو اور اس میں شرک کے جراثیم ہوں“
 (اقتضاء الصراط المستقیم صفحہ ۳۲۵)

یہ ہے علامہ ابن تیمیہ کا عقیدہ اور وہ ہے غیر مقلدین کا عقیدہ! فاعثبروا! اب ابصار! اب ذرا کتاب ”الدیوبندیہ“ کے مصنف کی یہ عبارت دیکھئے، حضرت طراز ہیں:

”علمائے سلف قبروں کی زیارت کے لئے سفر کو جائز نہیں سمجھتے ہیں، یہ قبریں جہاں بھی ہوں کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا تشد الرحال الا الی ثلاثہ مساجد یعنی صرف تین مسجدوں کے لئے سفر کیا جاسکتا ہے (ان کے علاوہ کسی اور کے لئے سفر کرنا جائز نہیں ہے) لیکن علمائے دیوبند نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کو بہت بڑا ثواب سمجھتے ہیں“

(الدیوبندیہ صفحہ ۲۱۳)

جی ہاں! علمائے دیوبند نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کی زیارت کو جائز سمجھتے ہیں لیکن آپ کے اکابر کے اقوال و عقائد بھی ہم نے لکھ دیئے ہیں ذرا انہیں بھی پڑھئے شیخ ابن عثیمین اور مجلس قائمہ کافتویٰ ان پر بھی منطبق کر کے انہیں مشرک اور کافر کہہ دیجئے۔

قبروں کے پاس قیام

سلفی حضرات قبروں کی تعظیم کو حرام قرار دیتے ہیں اور اسے شرک سمجھتے ہیں، یہ عقیدہ مشہور ہے چنانچہ ”کتاب التوحید“ کی شرح ”تیسیر العزیز“ میں ہے:
 ”قبروں کی تعظیم کرنے اور وہاں میلہ لگانے میں بڑی خرابیاں ہیں

جنہیں کوئی بھی ایسا آدمی برواشت نہیں کر سکتا جس کے دل میں
ذرہ بھر اللہ کی عظمت کا جذبہ اور توحید ایمانی کی غیرت ہو۔

(شمس العزم الحید صفحہ ۲۳۰)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”قبروں کی تعظیم اور عبادت کرنے والوں نے ان قبروں کو اپنے سفر
کی منزل بنایا، وہاں ہر قسم کا شرک ہونے لگا، لوگ ان سے دعائیں
مانگنے لگے، مدد طلب کرنے لگے، قبروں کے لئے جانوروں کے ذبح
کرنے اور مفتیں ماننے کا عمل عام ہوا اور اس طرح ارباب قبور کے
فتنہ نے بڑی شدت اختیار کی“ (ایضاً صفحہ ۶۳۵)

ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

”میں تک کہ قبر کے پاس دعا نہیں کرنی چاہئے کیونکہ دعا عبادت
ہے، تردی وغیرہ میں روایت ہے الدعاء هو العبادة“ (ایضاً ۶۳۰)

لیکن ہندوستان کے غیر مقلد علماء اس عقیدہ کو ایسا غلو قرار دیتے ہیں جسکی ممانعت ہے
اچھ مولانا وحید الزمان صاحب شیخ محمد بن عبد الوہاب پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”جن امور میں ابن عید الوہاب نے غلو کیا ہے ان میں ایک یہ ہے
کہ وہ اس شخص کو مشرک کہتے ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کی قبر کی تعظیم کی غرض سے اس طرح وہاں کھڑا ہو جیسا کہ نماز میں
آدمی کھڑا ہوتا ہے، دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھا ہو اور آپ سے
شفاعت یا دعا مانگے۔

میں کہتا ہوں ایسے شخص کو مشرک کہنا غلو ہے جسکی شریعت میں
ممانعت آئی ہے، علامہ ذہبی، کئی، ماوردی، ابن ہمام وغیرہ نے
روضہ اطہر کی زیارت کے آداب بیان کرتے ہوئے تصریح کی ہے
کہ روضہ اطہر کے پاس اس طرح کھڑا ہونا چاہئے جیسے آدمی نماز
میں کھڑا ہوتا ہے، اگر روضہ اطہر کے پاس قیام کفر اور شرک ہوتا تو

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی اور کے سامنے سجدہ کرنا بطریق
اولیٰ کفر و شرک ہوتا؟ (ہدیۃ المحدثی صفحہ ۳۰)

خط کشیدہ جملہ ذرا غور سے پڑھئے، جس سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ نبی اور غیبی
کے سامنے سجدہ کرنا غیر مقلدین کی شریعت میں شرک نہیں۔

قبروں کے پاس تلاوت

مولانا وحید الزمان اپنی کتب ”نزل الابرار“ میں فرماتے ہیں:

”اس میں کوئی حرج نہیں کہ آدمی کسی قبر کے پاس سورۃ یٰسین، یا
سورۃ اخلاص یا سورۃ ملک پڑھ کر اس کا ثواب اس قبر کے مردے
کو بخش دے“ (نزل الابرار جلد ۱ صفحہ ۱۷۹)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ غسل کے لئے لیجانے سے پہلے
مردے کے پاس قرآن شریف کی تلاوت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ظاہر
یہ ہے کہ جائز ہے، قبروں کے پاس تلاوت کا بھی یہی حکم ہے“
(ایضاً جلد ۱ صفحہ ۱۸۱)

یہی غیر مقلدین کا عقیدہ ہے اور قبروں کے پاس تلاوت ان کے ہاں معمول ہے
مشابہ شب براءت اور جمعہ کے دن صبح کو ان کے ہاں کیا جاسکتا ہے۔
لیکن سلفیوں کے نزدیک قبروں کے پاس تلاوت کرنا ایک غیر مشروع عمل ہے اور
بدعت کے زمرے میں داخل ہے، چنانچہ مجلس قائمہ سے سوال کیا گیا کہ:

”کسی مردے کی قبر کی زیارت کرتے وقت سورۃ فاتحہ یا قرآن کا
کوئی اور حصہ پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟ اور کیا اس سے مردے کو
فائدہ ہوتا ہے؟“

مجلس قائمہ کا جواب ملاحظہ ہو:

”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ تو ثابت ہے کہ آپ قبروں کی زیارت فرماتے تھے اور مردوں کے لئے دعا فرمایا کرتے تھے لیکن آپ سے یہ کہیں بھی نہیں ثابت کہ آپ نے مردوں کے لئے قرآن کی کوئی سورت یا کوئی آیت پڑھی ہے حالانکہ آپ نے کئی بار قبروں کی زیارت فرمائی ہے، مذکورہ عمل اگر جائز ہوتا تو آپ ضرور کرتے اور صحابہ کے سامنے بیان فرماتے“

(فتاویٰ اسلامیہ جلد ۱ صفحہ ۳۶)

اور ابن شمیم کے فتاویٰ میں ہے:

”قبر کے پاس تلاوت کلام پاک مناسب نہیں کیونکہ یہ عمل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی نہیں اور جو بات آپ سے ثابت نہ ہو اس پر عمل کرنا کسی مومن کے لئے مناسب نہیں ہے۔“

(فتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۲۳۳)



وقت کا اختصار اور غیر مقلدین کا عقیدہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت ہجرت کر کے مدینہ منورہ کی طرف نکل رہے تھے تو اس وقت آپ نے مکہ مکرمہ سے مخاطب ہو کر فرمایا تھا ”اے مکہ! تو ایک بہترین شہر اور میرا پیارا وطن ہے، اگر میری قوم مجھے نہ نکالتی تو تجھے چھوڑ کر میں کبھی کہیں اور نہ ٹھہرتا“

مکہ مکرمہ سے نکلنے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ میں نہیں رہ سکتے تھے، اور نہ خانہ کعبہ کا طواف کر سکتے تھے، ہجرت کے ساتویں سال آپ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے ساتھ عمرہ کی نیت سے نکلے تھے لیکن حدیبیہ پہنچ کر معلوم ہوا کہ مشرکین داخل ہونے نہیں دیں گے اور اس طرح آپ کو صحابہؓ سمیت اس سال واپس ہونا پڑا۔ لیکن مشائخ تصوف کے بارے میں غیر مقلدین کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ چند لمحات میں بڑی دور کی مسافت طے کر سکتے ہیں اور وہ سفر کئے بغیر حج کر لیتے ہیں، ریاضتیں کرنے کے بعد زمین کی مسافت کم کر دینا اور پانی پر چلنا ولی و عارف کے لئے ممکن ہو جاتا ہے، چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”بعض استعداد والوں کو ان پر مشقت ریاضتوں کے بعد سفلی ملائکہ کی حالت کی مشابہہ حالت حاصل ہو جاتی ہے۔۔۔۔۔ بعض مثالی قوی بھی ان میں تدریجاً ظاہر ہوتی رہتی ہیں، چنانچہ انہیں کشف ہونے لگتا ہے، وہ سچے خواب دیکھنے لگتے ہیں اور فیہی آواز سننے لگتے ہیں بلکہ پانی پر چلنا اور زمین کی مسافت کم کر دینے کی قدرت بھی انہیں حاصل ہو جاتی ہے“ (الطائف القدس: صفحہ ۴۷)

اور نواب بھوپالی محمد بن حسن بن جعفر رزوانی کے تذکرہ میں علامہ سمعانی سے نقل کر کے لکھتے ہیں:

”آپ صاحب کرامات بزرگ تھے اور آپ کی دعا قبول ہوتی تھی، ابن نجار نے اپنی سند سے نقل کیا ہے کہ ایک آدمی نے طلاق کے ساتھ حلف اٹھائی کہ اس نے عرفہ میں شیخ کو دیکھا ہے، حالانکہ شیخ اس سال حج کرنے نہیں گئے تھے، شیخ کو جب اسکی اطلاع ہوئی تو آپ نے مہر جھکا دیا، پھر سر اٹھا کر فرماتے گئے ”تمام امت کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ کا دشمن ابلیس کسی مسلمان مرد یا مسلمان عورت کو ورغلانے کے لئے ایک لحظہ میں مشرق سے مغرب تک کا احاطہ کر لیتا ہے۔ لہذا اس بات میں انکار اور تعجب نہیں کرنا چاہئے کہ کوئی اللہ کا بندہ اللہ کی طاعت کے سلسلہ میں اللہ کے حکم سے ایک ہی رات میں مکہ چلا بھی جائے اور پھر واپس لوٹ کر بھی آجائے۔“

اسی کے بعد شیخ حلف اٹھاتے والے شخص کی طرف متوجہ ہوئے، ان سے فرمایا خوش رہیں کیونکہ آپ کی بیوی آپ کے لئے حلال ہے“ (حلف کی وجہ سے طلاق نہیں ہوتی) (التلخیص: صفحہ ۱۹)

مذکورہ واقعہ نواب بھوپالی نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے، اولیاء اللہ کو چند لمحات میں دور کی مسافت طے کرنے اور وقت کو مختصر کرنے پر قدرت حاصل ہونے کا عقیدہ غیر مقلدین کے اکابر کے نزدیک مسلمات میں سے ہے جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ کسی بھی عارف کو صوفیانہ ریاضتیں کرنے کے بعد یہ درجہ حاصل ہو سکتا ہے غیر مقلدین خواہ کتنے ہی مکرو فریب سے کام لیں تاہم اس عقیدہ سے وہ جان نہیں چھڑا سکتے الا یہ کہ ان تمام باتوں کا انکار کریں جو ان کے اکابر اور مشائخ نے کہی ہیں لیکن ہم نہیں سمجھتے کہ وہ ان باتوں کا انکار کر سکیں گے اس لئے ان پر سلفی علماء کا فتویٰ پوری طرح منطبق ہوتا ہے اور ان کے تمام اکابر و مشائخ سلفیوں کے نزدیک حتمی طور پر جموئے ہیں۔

جہاں تک وقت کو مختصر کرنے اور اس تیزی کے ساتھ مسافت طے کرنے کے بارے میں سلفیوں کے عقیدہ کا تعلق ہے تو اس کی طرف ماقبل میں اشارہ گذر گیا کہ ان کے نزدیک یہ تمام خرافات اور بے حقیقت باتوں کے زمرے میں داخل ہیں۔

اولیاء اور انبیاء سے استعانت

اولیاء اللہ اور انبیاء سے طلب مدد اور انہیں پکارنے کے سلسلہ میں غیر مقلدین کا عقیدہ علامہ ابن تیمیہ، شیخ ابن عبد الوہاب اور سلفیوں کے عقیدہ کے بالکل برخلاف ہے۔ غیر مقلدین اپنے اس عقیدہ کو بڑی سختی سے چھپاتے ہیں۔ غیر مقلدین کے جلیل القدر عالم قواب وحید الزمان نے اس موضوع پر بڑی تفصیل کے ساتھ اپنی کتاب ”پہرہ المہدی“ میں کلام کیا ہے، چنانچہ وہ تفصیلی کلام کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”اس سے یہ بات بدیہی طور پر معلوم ہو گئی کہ جن امور پر مخلوق کو قدرت حاصل ہے ان میں غیر اللہ سے مدد طلب کرنا، پکارنا اور اسکی طرف متوجہ ہونا، اسی طرح ان میں غیر اللہ سے نفع نقصان کا عقیدہ رکھنا شرک اکبر نہیں ہے، نیز غیر اللہ سے اگر نفع اور نقصان کا خیال اس عقیدہ کے ساتھ ہو کہ جو کچھ بھی ہو گا اللہ کی اجازت اور حکم سے ہو گا تو یہ بھی شرک اکبر نہیں ہے۔“

حاشیہ میں کہتے ہیں:

”اور یہ کیسے شرک ہو سکتا ہے جبکہ اللہ جل شانہ کا ارشاد ہے وَمَا هُمْ بِضَالِّينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ (اور وہ لوگ اللہ کی اجازت کے بغیر اس کے ذریعہ سے کسی کو نقصان نہیں پہنچا سکتے تھے) معلوم ہوا کہ اللہ کے حکم سے وہ نقصان پہنچا سکتے تھے۔“

اسی طرح ”جامع البیان“ کے مؤلف نے اپنی تفسیر کی ابتدا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مدد طلب کی ہے تو اگر غیر اللہ سے مدد طلب کرنا مطلقاً شرک ہو تو تفسیر ”جامع البیان“ کے مؤلف کا

مشرک ہونا لازم آئے گا، پھر کیسے ان کی تفسیر پر اعتماد کیا جاسکے گا، جبکہ تمام اہل حدیث ان کی تفسیر کو مانتے ہیں۔

اسی طرح غلبہ محبت یا استغراق کی کیفیت میں اللہ کے سوا کسی کو پکارا اور غائب کو حاضر کے درجہ میں سمجھا گیا مثلاً یا رسول اللہ! یا حیدر! یا علی! یا مدار! یا سالار! یا محبوب اور یا غوث جیسے الفاظ کہے۔۔۔۔۔ یا ان امور میں غیر اللہ سے مدد طلب کی جن پر اللہ کے نیک بندے قادر ہوتے ہیں تو یہ اور اس طرح کی دوسری چیزیں آدمی کو خارج از اسلام نہیں کرتی ہیں“ (ہدیۃ الھدی صفحہ ۱۹)

غیر اللہ کو پکارنے اور مدد طلب کرنے کے جواز پر استدلال پیش کرتے ہوئے مولانا وحید الزمان صاحب کہتے ہیں:

”نواب صدیق حسن خان نے اپنے ایک طویل قصیدہ میں یہ اشعار کہے ہیں۔

یا	میدی	یا	عرونی	و	وسیلنی
و	یا	عدنی	فی	شدۃ	ورحائی
قد	جنت	بابک	ضارعا	متضرعا	
متأوها	بنفس	الصعداء			
مالی	وراک	مستغاث	فارحمی		
یا	رحمة	للعالمین	بکائی		

(ہدیۃ الھدی صفحہ ۲۰)

۱۔ اہی ہاں اجامع البیان کے مصنف کیونکر مشرک ہو سکتے ہیں، خواہ غیر اللہ سے ہی کیوں نہ استغاثہ کریں، کفر و شرک تو صرف بے چارے مقلدین خاص کر حقیوں کے حصہ میں آیا ہے، غیر مقلدین جو چاہیں کریں تہذیب و توحید ان کی میراث ہے۔

۲۔ گویا اس تفسیر پر اعتماد کرنا کتاب و سنت پر اعتماد کرنے سے زیادہ اہم ہے.....!

”اے میرے آقا! اے میرے سہارے اور وسیلہ اور اے خوشحالی و بدحالی میں میری متاع! میں روتا گڑگڑاتا اور ٹھنڈی آہیں بھرتا آپ کے در پہ آیا ہوں۔ آپ کے علاوہ میرا کوئی فریاد رس نہیں، سو، اے رحمت للعالمین! میری گریہ و زاری پر رحم فرما“

آگے لکھتے ہیں:

”پھر یہ بات بھی یاد رکھنی چاہئے کہ سوال مردوں سے نہیں ہوتا ہے بلکہ صلحاء کی ارواح سے ہوتا ہے اور ارواح موت کا ذائقہ نہیں چکھتی ہیں۔ ان پر فطاری نہیں ہوتی ہے بلکہ وہ اور اک و احساس کے ساتھ باقی رہتی ہیں خصوصاً انبیاء اور شہداء کی ارواح، کیونکہ انبیاء اور شہداء زندوں کے حکم میں ہیں۔“

(ہدیۃ المحدثی صفحہ ۳۰)

ایک اور جگہ فرماتے ہیں:

”ہاں یہ ضروری ہے کہ یہ استعانت اور طلب بدر انکی قبروں کے پاس ہو کیونکہ جب وہ زندہ تھے تو اس وقت دور سے نہیں سنتے تھے تو اب مرنے کے بعد دور سے کیسے سن سکیں گے“ (صفحہ ۲۰)

اور فرماتے ہیں:

”اس سے معلوم ہوا کہ عوام جو یا رسول اللہ، یا علی اور یا غوث کہتے ہیں تو صرف اس نداء کی وجہ سے ہم ان پر مشرک ہو نیکا حکم نہیں لگا سکتے“ (صفحہ ۲۳)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

”مولانا اسحاق صاحب نے ”مآۃ مسائل“ میں فرمایا کہ نبی اور غیر نبی کو پکارنے میں فرق ہے، نبی کو پکارنا بظاہر جائز ہے“ (صفحہ ۲۲)

ایک دوسری جگہ فرماتے ہیں:

”نواب صدیق حسن خان نے اپنی بعض تالیفات میں یہ الفاظ لکھے ہیں:

قبلہ	دین	مددی	کعبہ	ایمان	مددی
ابن	فیم	مددی	قاضی	شوکان	مددی

(یعنی اے قبلہ دین میری مدد کر، اے کعبہ ایمان! میری مدد کر، اے ابن قیم! میری مدد کر، اے قاضی شوکان! میری مدد کر)

”التماع المکمل“ میں ذکر کردہ بزرگوں کے بارے میں نواب صاحب نے مقدمہ میں لکھا ہے:

”اگرچہ یہ لوگ کمیت میں کم ہیں تاہم کیفیت میں بہت زیادہ ہیں اس لئے کہ یہی لوگ کامل مدد کا ذریعہ ہیں“ (التماع صفحہ ۲۰)

انبیاء، اولیاء اور صلحاء سے مدد طلب کرنے، انہیں پکارنے کے بارے میں یہ ہے برصغیر کے غیر مقلدین علماء و مشائخ کا عقیدہ تاہم موجودہ دور کے غیر مقلدین کا دعویٰ ہے کہ وہ سلفی ہیں، موحد ہیں اور ہند میں سلفیت کے داعی ہیں، ان سب دعوؤں کو جھوٹ کے سوا اور کیا کہا جاسکتا ہے، بخدا! یہی تو بعینہ بغیر کسی ادنیٰ فرق کے بریلویوں کا عقیدہ ہے۔

ان امور کے متعلق سلفیوں کے عقیدہ کا بیان ماقبل میں گذر چکا ہے، ان کا عقیدہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اپنی حاجات اور تکالیف دور کرنے کے لئے آپ کو پکارنا یا آپ سے مدد طلب کرنا شرک اکبر ہے جو انسان کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیتا ہے چاہے یہ شرک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اطہر کے پاس کیا جائے یا اس سے دور رہ کر! (دیکھئے فتاویٰ جلد ۱ صفحہ ۳۱۵)

اور شیخ ابن عثیمین سے بعض لوگوں کے اس قول کے بارے میں پوچھا گیا جو کسی مصیبت کے وقت ”یا محمد“ ”یا علی“ ”یا جیلانی“ جیسے الفاظ کہتے ہیں، ان کا جواب تھا:

”اگر ان کا مقصود اس پکارنے سے ان سے مدد طلب کرنا ہو تو یہ شرک اکبر ہے جو آدمی کو دائرہ اسلام سے خارج کر دیتا ہے، ایسا کرنے والوں پر تو یہ واجب ہے“ (فتاویٰ ابن عثیمین جلد ۲ صفحہ ۱۶۲)

علم غیب اور عقیدہ غیر مقلدین

علم غیب اللہ جل شانہ کی صفت ہے، اللہ جل شانہ کے علاوہ کوئی اور اس سے متصف نہیں ہو سکتا الا یہ کہ اللہ جل شانہ خود کسی رسول کو غیب کی بعض خبروں کا علم عطا فرماوے تو وہ دوسری بات ہے لیکن جہاں تک تعلق ہے علم غیب کا تو غیب کا علم صرف اللہ ہی کے پاس ہے، کسی کو یہ نہیں معلوم کہ کل کیا ہوگا اور بطن مادر میں کیا ہے، یہ امت اسلامیہ کا عقیدہ!

لیکن غیر مقلدین کا عقیدہ یہ ہے کہ ان کے اکابر غیب کی خبریں جاننے پر قدرت رکھتے تھے اور عورت کے پیٹ میں جو کچھ ہے وہ انہیں معلوم ہوتا تھا تاہم غیر مقلدین دوسرے عقائد کی طرح اپنا یہ عقیدہ بھی چھپاتے ہیں ہم یہاں دو واقعات نقل کرتے ہیں جن سے ان کے اس عقیدہ پر روشنی پڑے گی۔

”الحیاء بعد الممات“ کے مؤلف، غیر مقلدین کے شیخ میاں تذیر حسین صاحب کے بارے میں لکھتے ہیں:

”میاں صاحب نے فرخ آباد کے ایک باشندہ سید عبدالعزیز کے نام ایک خط میں لکھا کہ مجھے امید ہے اللہ آپ کو صالح اولاد عطا فرمائیں گے اور اس کے ساتھ ساتھ مجھے یہ بھی مکتل امید ہے کہ انکی تعداد زیادہ ہوگی (اس کے بعد اپنا خواب ذکر کر کے کہا) اور میں بھی یقیناً انہیں دیکھوں گا“ سید عبدالعزیز کا کہنا ہے کہ اب میرے چار بیٹے ہیں اور ۱۹۰۰ء میں میں نے دہلی کا سفر کیا یہ میاں صاحب سے فیض حاصل کرنے کا آخری موقع تھا، چنانچہ آپ میرے بیٹوں کو میرے ساتھ دیکھ کر بڑے خوش ہوئے۔“

(الحیات بعد الممات ۱۸۷)

مؤلف اس پر تبصرہ کر کے کہتے ہیں:

دیکھا اس طرح کی خبر دینا کوئی معمولی بات ہے۔“ (حوالہ بالا)

اور نواب صدیق حسن خان بھوپالی، موفق الدین ابن قدامہ کے تذکرہ میں لکھتے ہیں:

”ابن جوزی کے پوتے نے آپ کی ایک کرامت ذکر کی ہے، انہوں نے کہا کہ میں نے ایک مرتبہ دل میں کہا کہ میری استطاعت ہوتی تو میں موفق الدین کے لئے ایک مدرسہ بناتا اور ہر دن انہیں ہزار درہم دیتا، کہا کہ کچھ دنوں بعد میں ان کے پاس آیا اور سلام کیا تو آپ میری طرف دیکھ کر مسکرا دیئے، پھر فرماتے گئے جب آدمی کوئی نیت کر لیتا ہے تو نیت کا ثواب اس کے لئے لکھ دیا جاتا ہے۔“ (الدرج المکمل صفحہ ۲۳۰)

پڑھنے والے یہ بات اچھی طرح جانتے ہیں کہ ارحام اور سینوں کے سر بستہ رازوں کا علم صرف اللہ ہی کو ہوتا ہے اس لئے اس مسئلہ میں علماء اہل سنت کے اقوال کے تذکرہ کی ہم ضرورت محسوس نہیں کرتے ہیں۔



مسئلہ استواء علی العرش اور عقیدہ غیر مقلدین

اللہ تعالیٰ کے عرش پر جلوہ افروز ہونے کو قرآن اور حدیث میں استواء علی العرش سے تعبیر کیا گیا ہے، استواء علی العرش کا یہ مسئلہ اہل علم میں بڑا محرکتہ الاراء رہا ہے، عام اہل سنت و الجماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ قرآن شریف میں جو کچھ ہے بغیر کسی قسم کی تاویل اور تحریف کے اس پر ایمان لایا جائے کہ یہی سب سے اسلم اور صحیح راستہ ہے۔ اس مسئلہ میں سلفیوں کا جو عقیدہ مشہور ہے وہ جیسا کہ شیخ عبد اللہ بن باز نے فرمایا یہ ہے کہ:

”اہل سنت و الجماعت یعنی صحابہ اور تابعین سب اس بات پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ آسمان میں ہے اور عرش کے اوپر ہے، ان سب کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش کے اوپر بلندی کی جہت میں ہے۔“

لیکن غیر مقلدین کا عقیدہ اس مسئلہ میں سلفیوں سے بالکل مختلف ہے، حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ اپنی کتاب ”القول الجمیل“ میں فرماتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ ہر قسم کے نقص و زوال، جسمیت، تجزئ، عرضیت، جہت اور الوان و اشکال سے بالکل منزہ اور پاک ہے۔“

اسی کتاب میں ایک اور جگہ فرماتے ہیں:

”بہر حال قرآن کریم میں استواء علی العرش وارد ہوا ہے اور اللہ کے لئے ہاتھوں کا ثبوت بھی وارد ہوا ہے ہم اہمالات اس پر ایمان لاتے ہیں اور تفصیل اللہ کے حوالہ کرتے ہیں۔“

اپنے رسالہ ”العقیدۃ الحسنیہ“ میں فرماتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ نہ جوہر ہے، نہ عرض ہے، نہ جسم ہے، نہ کسی جگہ میں

ہے اور نہ ہی کسی جہت میں ہے۔ اللہ تعالیٰ عرش کے اوپر ہے جیسا کہ اللہ نے خود اپنی یہ صفت بیان کی ہے لیکن اس کے یہ معنی نہیں ہیں کہ اللہ تعالیٰ کسی جگہ میں مختص ہے یا کسی جہت میں ہے بلکہ اس تفتوق اور استواء کی حقیقت صرف اللہ ہی کو معلوم ہے۔“

اور اپنی عظیم تالیف ”حجۃ اللہ البالغہ“ میں فرماتے ہیں:

”پھر ان آیات کے معنی بغیر کسی تشبیہ اور بغیر کسی جہت کے تصور کئے جائیں بلکہ ان اوصاف کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا صرف متصف ہونا مستحضر کیا جائے۔“

ما قبل میں یہ بات آپ کو معلوم ہو چکی ہے کہ حضرت شاہ ولی اللہؒ غیر مقلدین کے دعویٰ کے مطابق ان کے فرقہ کے بانی ہیں اور بڑا اونچا مقام رکھتے ہیں اس لئے کہ حضرت شاہ صاحب ہی وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے لوگوں کو تقلید کی تارکیوں سے عدم تقلید کی روشنی کی طرف نکالا اس لئے ان کا ہی عقیدہ در حقیقت مذہب غیر مقلدین کی صحیح اور حقیقی تعبیر ہے، موجودہ دور کے غیر مقلدین جن عقائد کا آج اظہار کر رہے ہیں وہ ان کے مذہب کے حقیقی عقائد ہرگز نہیں..... کیونکہ عقائد میں کسی فرقہ کے اکابر کا قول معتبر ہوتا ہے، چھوٹوں اور بچوں کے قول کا اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ اور غیر مقلدین کا یہ عقیدہ علامہ ابن تیمیہ کے اس قول کے بالکل برخلاف ہے کہ: ”اللہ تعالیٰ آسمانوں کے اوپر عرش پر، اپنی مخلوق سے الگ ہے۔“

اور جس کا یہ عقیدہ نہ ہو اس کے بارے میں علامہ ابن تیمیہ کہتے ہیں: ”وہ گمراہ، خبیث، مبطل بلکہ کافر ہے۔“

اور شیخ عبداللہ بن باز کہتے ہیں:

”سلف صالح کا کلام اس سلسلہ میں معلوم اور متواتر ہے اور وہ وہی کلام ہے جس کی وضاحت علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے استواء کی تفسیر میں کی ہے۔“

سلفیوں اور غیر مقلدین کے عقیدہ میں اس واضح فرق اور تضاد کے باوجود آج کے
غیر مقلدین کا خیال ہے کہ وہ سلفیوں کے مذہب پر ہیں، آخر جھوٹ اور نفاق کی بھی نہ
کوئی حد ہوتی ہے! واللہ یعلم ماتسرون و ماتعلتون۔



خلق ارض و سماء کا پہلا مادہ نور محمدی ہے

بریلویوں کا مشہور عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے ”نور محمدی“ پیدا فرمایا اور اس نور سے پھر پوری کائنات پیدا فرمائی، آسمان، زمین اور جو کچھ ان کے درمیان ہے سب اس نور سے پیدا ہوئے۔

ان کا استدلال اس حدیث سے ہے جو لوگوں میں مشہور ہے اور وہ ہے ”اول ما خلقہ اللہ نوری“ اللہ نے سب سے پہلے میرے نور کو پیدا فرمایا۔

سلفی حضرات اس کا انکار کرتے ہیں، وہ اسے بدعتیوں کی ایک گمراہی سمجھتے ہیں کیونکہ یہ قول صحابہ، تابعین اور دوسرے ائمہ مجتہدین میں سے کسی سے بھی منقول نہیں ہے۔

البتہ غیر مقلدین نے ”نور محمدی“ کے سلسلہ میں بعینہ وہ مذہب اختیار کیا ہے جو بریلویوں کا ہے، ان کا بھی یہی اعتقاد ہے کہ اللہ نے سب سے پہلے ”نور محمدی“ کو پیدا فرمایا اور اس کو تمام موجودات کے لئے پہلا مادہ بنایا، چنانچہ مولانا وحید الزمان اپنی مشہور کتاب ”ہدیۃ المحدثی“ میں فرماتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ نے خلق کی ابتداء ”نور محمدی“ سے کی، پھر پانی پیدا فرمایا، پھر پانی پر عرش کو پیدا فرمایا، پھر ہوا پیدا فرمائی، پھر نون، قلم اور لوح کی تخلیق فرمائی اس کے بعد عقل کو پیدا فرمایا تو نور محمدی آسمان و زمین اور ان کے درمیان تمام چیزوں کی تخلیق کے لئے مادہ اولیہ ہے“ (ہدیۃ المحدثی صفحہ ۵۶)

میں سلفی علماء سے پوچھنا چاہوں گا کہ ان کا اس عقیدہ کے بارے میں کیا فتویٰ ہے؟ کیا یہاں کتاب و سنت یا صحابہ، تابعین اور ائمہ دین کے اقوال سے کوئی دلیل ملے گی جو اس بات پر دلالت کرتی ہو کہ تمام موجودات کا مادہ اولیہ ”نور محمدی“ ہے، غیر مقلدین اس قسم کے عقائد کو لے کر سلفیوں کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرنے کے لئے کوشاں رہتے ہیں، اس سلسلہ میں سلفیوں کا مسلک کیا ہے، مندرجہ ذیل فتویٰ سے اس کی

وضاحت ہو جائے گی:

”اللہ تعالیٰ نے بشر میں سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا فرمایا، اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی حضرت آدم علیہ السلام کی نسل سے ایک بشر ہیں، رہا بعض جاہلوں کا یہ قول کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ نے سب سے پہلے پیدا فرمایا یا یہ قول کہ آپ اللہ کے نور سے پیدا ہوئے ہیں یا عرش کے نور سے پیدا ہوئے ہیں تو یہ قول بالکل بے بنیاد اور باطل ہے“ (فتاویٰ جلد ۱ صفحہ ۷۰۷)

اور مجلس قائمہ کا فتویٰ ہے:

”یہ جو روایت بیان کی جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کو پیدا فرمایا اور باقی تمام مخلوق کو آپ کے نور سے پیدا فرمایا، یہ اور اس طرح کی دوسری روایات صحیح نہیں ہیں، یہ ایک باطل عقیدہ ہے“ (ایضاً صفحہ ۱۳۱)

معلوم ہوتا ہے کہ کتاب ”الدیوبندیہ“..... کا مؤلف اپنے اکابر اور اپنے اسلاف ا علماء کے اقوال سے بالکل بے خبر ہے، اسی جہالت کی وجہ سے اس نے اس طرح کی کتاب لکھ ڈالی، اگر اسے اپنے اکابر کے عقائد اور اپنے مذہب کا صحیح علم ہوتا تو اس طرح کی کتاب لکھنے کی گنجی جرات نہ کرتا، اگر اس کو اس بات کا علم ہوتا کہ اس کے مذہب میں کیا کچھ عقائد ہیں، اس کے ان مشائخ اور اکابر کی کتابوں کے کیا مندرجات ہیں؟ جن میں اس کے مذہب کی بنیاد قائم ہے تو وہ اس طرح کے کلام کی جسارت ہرگز نہ کرتا جو اس نے ”اول ما خلق اللہ نورہ“..... کے عنوان کے ذیل میں کیا ہے، اس عنوان کے تحت اس نے کہا:

”برصغیر میں ”نور و بشر“ کا مسئلہ اہل حدیث اور قبر پرستوں کے درمیان بڑا اختلافی مسئلہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشر تھے یا اللہ نے آپ کو نور سے پیدا فرمایا تھا، اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب

میں تصریح کی ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بشر ہیں چنانچہ ارشاد خداوندی ہے "قل انما انا بشر مثلکم یوحی الی انما الہکم الہ واحد" اسی طرح حدیث میں ہے "انما انا بشر مثلکم انسی کما تنسون" میں تمہاری طرح بشر ہوں اسی طرح بھول جاتا ہوں جس طرح تم بھولتے ہو، اس سلسلہ میں آیات اور احادیث بکثرت ہیں جن کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ یہ مسئلہ بالکل واضح ہے اس کے لئے جو صحیح دل اور عقل سلیم رکھتا ہو، لیکن علمائے دیوبند نے بریلویوں کے قول کے مشابہ قول اختیار کیا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے نور سے پیدا ہوئے ہیں اور آپ کا یہ نور سب سے پہلے پیدا کیا گیا تھا، اس پر وہ موضوع روایات سے استدلال کرتے ہیں"

(الدیوبندیہ صفحہ ۱۸۸)

مؤلف موصوف کو اگر اپنے اکابر اور مشائخ کے عقائد کا علم ہوتا تو وہ علمائے دیوبند کے بارے میں اس طرح لب کشائی کبھی نہ کرتا، مؤلف کی اطلاع کے لئے عرض ہے کہ بریلویوں کے قول کے مشابہہ قول صرف علمائے دیوبند ہی نے نہیں اختیار کیا بلکہ غیر مقلدین کے مشائخ نے بھی ان کے ساتھ اس مسئلہ میں بریلویوں کے قول کے مشابہہ قول اختیار کیا ہے اور وہ بھی موضوع روایات سے استدلال کرتے ہیں لیکن مؤلف موصوف چونکہ اپنے مشائخ کے عقائد سے جاہل ہے اس لئے اس نے علمائے دیوبند کے بارے میں یہ باتیں لکھ مار دیں تاہم جاہل آدمی معذور ہوتا ہے اسے کیا عین طعن کرنا!



”سمع موتی کے مسئلہ میں ہم نے معتزلہ اور فقہائے احناف کے ساتھ اختلاف کیا اور بعض ان حضرات سے بھی اختلاف کیا جو اپنے آپ کو اہل حدیث کہتے ہیں حالانکہ وہ اہل حدیث نہیں ہیں“
(احوالہ ۱۱)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”خلاصہ کلام یہ کہ صحیح احادیث کی نصوص سے بعض زندوں کے لئے مخصوص سمع ثابت ہے“ (احوالہ ۱۱)

اور ایک مقام پر فرماتے ہیں:

”مردے کو پکارنے سے کوئی چیز مانع ہے جبکہ سوال مردوں سے نہیں کیا جاتا بلکہ صلیعہ، انبیاء اور شہداء کی ارواح سے کیا جاتا ہے جو زندوں کے حکم میں ہیں“ (بدیع السعدی صفحہ ۲۲)

اور کہتے ہیں:

”اگر مردے کو اس کی قبر کے پاس پکارا جائے تو اس کے لئے سنا ممکن ہے۔“ (صفحہ ۲۳)

ایک اور جگہ پر بعینہ بریلویوں کے عقیدہ کی ترجمانی کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

”اگر کوئی شخص یہ خیال کرے کہ نبی کا سمع، یا علیؑ کا سمع یا کسی ولی کا سمع عام لوگوں کے سمع سے بائیں طور زیادہ وسیع ہے کہ وہ زمین کے تمام خطوں اور تمام اطراف کو شامل ہے اور تمام علاقوں کی پکار سن سکتے ہیں تو یہ شرک نہیں ہے۔“ (صفحہ ۲۵)

امید ہے سمع موتی کے متعلق غیر مقلدین کے عقیدہ کی وضاحت کے لئے اس قدر تفصیل کافی ہوگی، کس قدر تعجب کی بات ہے کہ ایسے عقائد رکھنے کے باوجود یہ لوگ سلفی ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں، کیا اس سے بڑھ کر بھی جھوٹ نفاق اور دجل و فریب کا مظاہرہ ہو سکتا ہے!

رہا سماع موتی کے متعلق سلفیوں کا عقیدہ تو اس کی وضاحت مندرجہ ذیل سوال اور مجلس قائمہ کی طرف سے اس کے جواب سے ہو جاتی ہے۔

”سوال..... کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم روضہ اطہر کے پاس ہر دعا اور آواز سن لیتے ہیں یا صرف درود سنتے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے ”من صلی علی عند قبری سمعته.....“ کیا حدیث صحیح ہے، ضعیف ہے یا موضوع ہے؟

جواب..... اصل بات یہ ہے کہ مردے عموماً زندوں کی نہ دعا سنتے ہیں اور نہ ہی ان کی آواز سنتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَمَا أَنْتَ بِمَسْمُوعٍ مِنَ الْقُبُورِ“ قرآن اور احادیث صحیحہ میں اس بات پر دلالت کرنے والی کوئی ایسی چیز ثابت نہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم انسان کی ہر دعا اور ہر آواز سنتے ہیں تاکہ اس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت قرار دیا جائے، رہی حدیث ”من صلی علی عند قبری سمعته...“ تو یہ حدیث اہل علم کے نزدیک ضعیف ہے“

(فتاویٰ جلد ۳ صفحہ ۷۰، ۱۶۹)

حیاء انبیاء اور عقیدہ غیر مقلدین

”اہل سنت والجماعت کی متفقہ رائے ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی قبر میں حیات برزخی حاصل ہے جس سے آپ کو اللہ کی نعمتوں کا احساس ہو جاتا ہے اور اس طرح ناز و نعمت میں آپ زندگی بسر کر رہے ہیں تاہم آپ کی روح مبارک آپ کی طرف اس طرح لوٹ کر نہیں آئی ہے کہ آپ جیسے دنیا میں تھے ایسے دوبارہ زندہ ہو گئے ہوں۔“ یہ شیخ محمد بن عبد الوہاب کے تبعین سلفی حضرات کا عقیدہ ہے، لیکن غیر مقلدین کا عقیدہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نزدیک سے پکارنے والے کی آواز سنتے ہیں، کھاتے پیر، نماز پڑھتے ہیں، مدد کرتے ہیں، سوتے جاگتے ہیں، اس طرح کے تمام امور پر اذنا

کے زندوں کے ساتھ مخصوص ہیں غیر مقلدین انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے قبر میں ثابت کرتے ہیں۔

یہ تمام امور برصغیر کے غیر مقلدین کے عقیدہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کے لئے ثابت ہیں، اس سلسلہ میں آپ نے بہت کچھ ماقبل میں پڑھ لیا، یہاں ہم مزید کچھ تفصیل ذکر کرتے ہیں۔ علامہ وحید الزمان حیدر آبادی اپنی کتاب ”ہدیہ المصدی“ میں فرماتے ہیں:

”ارواح موت کا ذائقہ کچھ کر فغان نہیں ہوتی ہیں بلکہ احساس اور ادراک کے ساتھ باقی رہتی ہیں خصوصاً انبیاء اور شہداء کی ارواح، کہ ان کا وہی حکم ہے جو زندوں کا ہے“ (ہدیہ المصدی، صفحہ ۲۳)

اسی مقام کے حاشیہ میں فرماتے ہیں:

”حضرت انسؓ سے امام بیہقی اور ابو نعیم نے مرفوعاً روایت نقل کی ہے کہ ”الانبياء احياء في قبورهم يصلون“ انبیاء اپنی قبروں میں زندہ ہیں، نماز پڑھتے ہیں اور امام مسلم نے اپنی صحیح میں روایت نقل کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا کہ وہ اپنی قبر میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے، اس مسئلہ میں امام بیہقی کی ایک مستقل کتاب ہے جس کا نام انہوں نے ”حیۃ الانبیاء“ رکھا ہے“ (ایضاً حاشیہ)

آگے ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”اور اسی لئے قبروں میں مردے زیارت کرنے والوں کا سلام اور ان کا کلام سنتے ہیں، سلام کرنے والوں کو جانتے اور ان کے لئے دعا کرتے ہیں، آپس میں ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں، کچھ لوگ تو ان میں نماز بھی پڑھتے ہیں، قرآن کی تلاوت کرتے ہیں، ایک دوسرے سے ملتے ہیں، جنت کے میوے کھاتے اور اس کا پانی پیتے ہیں، لباس پہنتے ہیں اور نماز و نعمت میں زندگی بسر کرتے ہیں،

زیارت کرنے والوں کے حالات بھی جانتے ہیں، ان کے سلام کا جواب دیتے ہیں اور انہیں دیکھتے ہیں، البتہ وہ اپنی آواز سننے پر قادر نہیں ہوتے اور نہ ہی اپنے آپ کو دکھانے پر قدرت رکھتے ہیں۔ بسا اوقات بعض زندوں کو اللہ تعالیٰ انہیں دکھا دیتے ہیں اور انہیں ان کا کلام بھی سنوا دیتے ہیں اور کبھی نہ وہ سنتے ہیں اور نہ جانتے ہیں بلکہ قبروں میں غافل ہو کر سوئے رہتے ہیں“
(اہدیت الہدی صفحہ ۱۵۹)

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”مردے زندوں کے حالات ان نئے مردوں سے پوچھتے ہیں جو ان کے پاس آتے ہیں، ان کے اقوال اور اعمال کو جانتے ہیں اور ان کے جانے کے بعد گھر میں جو کچھ ہوتا ہے اسے جانتے ہیں اولاد اور قبیلہ کی بھلائی سے خوش اور ان کے فسق و فجور سے غمگین ہوتے ہیں“ (صفحہ ۶۱)

ان امور کو ثابت کرنے کے بعد کیا کوئی شخص انبیاء، شہداء اور صلحاء کی حیات کا انکار کر سکتا ہے کہ حیات کے توہیکی معنی ہیں، اس کے بعد کوئی ہٹ دھرم ہی ان کی حیات کا انکار کر سکتا ہے، حیات انبیاء اور حیات غیر انبیاء کا جس نے بھی دعویٰ کیا ہے مقصد اس کا قبروں میں انہیں ان ائمال اور ان امور کے ساتھ متصف کرنا ہوتا ہے۔
کیا موجودہ دور کے غیر مقلدین اپنے مشائخ اور اکابر کے حیات انبیاء و شہداء اور حیات صلحاء کے اس عقیدہ سے راہ فرار اختیار کر سکتے ہیں۔

حقیقت یہ ہے غیر مقلدین اور بریلویوں کے درمیان عقیدہ حیات انبیاء کے نقطہ نظر سے کوئی فرق نہیں ہے، اس عقیدہ میں دونوں ایک دوسرے کے ساتھ ہم آہنگ ہیں جیسا کہ دوسرے کئی عقائد میں وہ دونوں ایک دوسرے کے ساتھ متحد ہیں۔
رہا سلفیوں کا عقیدہ! تو ان کا عقیدہ شیخ محمود توبگر نے اختصار کے ساتھ بیان کیا ہے، وہ کہتے ہیں:

کا صحیح جواب نہیں ہے اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر اور قیامت تک قبر میں آپ کے ٹھہرنے پر دلالت کرنے والی احادیث کا جواب ان کے پاس نہیں ہے تو پھر ان پر حق کی طرف رجوع کرنا واجب ہے جس پر کتاب و سنت دلالت کرتی ہیں اور جس پر سلف صالح یعنی صحابہ اور تابعین ہیں اور وہ ہے ”مات ائییاء“ کا عقیدہ..... یہی صحیح عقیدہ ہے، اس کے خلاف جو بھی عقیدہ ہوگا وہ فاسد عقائد کے زمرے میں داخل ہوگا۔“

(القول البلیغ ص ۸۳)

تشریح

حیاتِ انبیاء کے سلسلے میں جمہور امت کی طرح علماء دیوبند کا بھی یہی عقیدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء علیہم السلام بروزخ میں جسدِ غصری کے ساتھ زندہ ہیں ان کی حیات برزخی صرف روحانی نہیں بلکہ جسمانی حیات ہے جو حیاتِ دنیوی کے مماثل ہے۔ بجز اس کے کہ وہ احکام کے مکلف نہیں۔ (دیکھئے عقائد علماء دیوبند صفحہ ۱۳۶) مولانا مفتی عبدالغفور ترمذی (یہی جمہور علماء اہلسنت کا عقیدہ ہے اور اکابر غیر مقلدین اور سلفی ائمہ کا بھی تقریباً یہی عقیدہ ہے نواب صدیق حسن خانؒ وغیرہ کی عبارتیں تو اوپر لکھ دی گئیں، سلفی علماء کے امام علامہ شوکانی رحمہ اللہ کی مندرجہ ذیل عبارت بھی ملاحظہ فرمائیں علامہ لکھتے ہیں:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وفات کے بعد اپنی قبر میں زندہ ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے الانبیاء احياء فی قبورهم یہی ہے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔“

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”محققین کا مذہب یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی وفات کے بعد زندہ ہیں اور اپنی امت کی طاعت سے خوش ہوتے ہیں اور

مردوں کے لئے ثابت ہے، قرآن کریم میں وفات کے بعد شہداء کی زندگی کی تصریح ہے بلاشبہ ان کی زندگی جسمانی ہے اور جب شہداء زندہ ہیں تو حضرات انبیاء کی حیات کا انکار کیسے کیا جاسکتا ہے۔" (دیکھئے نیل الاوطار للشوکانی جلد ۳ صفحہ ۲۶۳ و جلد ۵ صفحہ ۱۰۱ بحوالہ وجد تجدید السلفیہ للشیخ بدر الحسن القاسمی۔ از مترجم)



حلول اور حاضرناظر ہونے کا عقیدہ

علمی حلقوں میں بریلویوں کا یہ عقیدہ مشہور ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حاضرناظر اور لوگوں کے احوال سے باخبر ہیں، لیکن ہمیں کوئی بریلوی عالم معلوم نہیں جس نے کہا ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کائنات کے ذرات اور بندوں کی جانوں میں سرایت کئے ہوئی ہے، یہ ”ورحیقت“ ”تسخ“ کا قائل ہونا ہے جو ہندی کفار و مشرکین کا مذہب ہے۔

لیکن ہمیں بڑا تعجب ہے کہ غیر مقلدین گمراہیوں میں بریلویوں سے بھی بہت آگے بڑھ گئے ہیں اس لئے کہ غیر مقلدین کا جس طرح یہ عقیدہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاضرناظر ہیں لوگوں کے احوال کا علم رکھتے ہیں اسی طرح ان کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بندوں کی جانوں میں سرایت کر گئی ہے چنانچہ نواب صدیق حسن خان اپنی کتاب ”مسک الختام فی شرح بلوغ الحرام“ میں لکھتے ہیں:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر آن اور ہر حال میں مومنین کے مرکز نگاہ اور عابدین کی آنکھوں کی ٹھنڈک ہیں خصوصاً عبادت کی حالت میں کیونکہ اس حالت میں انکشاف اور نورانیت زیادہ قوی اور شدید ہوتی ہے بعض عارفین کا قول ہے کہ تشہد میں ”ایہذا النبی“ کا یہ خطاب ممکنات اور موجودات کی ذات میں حقیقت محمدیہ کے سرایت کرنے کے اعتبار سے ہے چنانچہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے والوں کی ذات میں موجود اور حاضر ہوتے ہیں اس لئے نماز پڑھنے والے کو چاہئے کہ اس بات کا خصوصیت کے ساتھ خیال رکھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حاضری سے غافل نہ ہو تاکہ قرب و معیت کے انوارات اور معرفت کے اسرار حاصل کرنے میں کامیاب رہے“ (مسک الختام صفحہ ۲۳۲)

اس کے بعد نواب صاحب نے ایک فارسی شعر لکھا ہے جس کے معنی ہیں ”میں تجھے
 عیاں اور صاف دیکھ رہا ہوں اور ہدیہ سلام آپ کی طرف بھیج رہا ہوں۔“
 میں قارئین سے پوچھنا چاہوں گا کہ کیا یہ ہے سلفی مذہب، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے حاضر ناظر ہونیکا عقیدہ سلف میں کس کا تھا؟ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھنے
 والوں کی ذات میں سرایت کی ہے اور حقیقت محمدیہ نے تمام موجودات میں سرایت کی
 ہے، سلف میں کون یہ عقیدہ رکھتا تھا؟ بخدا! اسلام میں یہ شرک و کفر ہے اور جس کا یہ
 عقیدہ ہو اس پر توبہ واجب ہے!

یہ بات اس سے پہلے ہم کئی بار کہہ چکے ہیں کہ نواب بھوپالی غیر مقلدین کے سرخیل
 اور ان کے مجدد ہیں اور ان کے اقوال اور اعمال انکے نزدیک حجت ہیں جنہیں رو نہیں کیا
 جاسکتا۔



عورت کے لئے اللہ پر جھوٹ بولنا جائز ہے

غیر مقلدین کا ایک خطرناک عقیدہ یہ ہے کہ ان میں علماء کی ایک جماعت عورت کی وجہ سے اللہ پر جھوٹ بولنے کو جائز قرار دیتی ہے، ان کے مجتہد زمانہ حافظ عبد اللہ روپڑیؒ کہتے ہیں:

”شریعت نے ازدواجی زندگی کو بڑی اہمیت دی ہے اور اس کا بڑا خیال رکھا ہے کہ شوہر اور بیوی میں محبت اور الفت ہو حتیٰ کہ اسی مقصد کے لئے شریعت نے اللہ پر جھوٹ بولنے کو بھی جائز قرار دیا“ (فتاویٰ اہل حدیث صفحہ ۷۷۷)

یہ کس قدر کفر اور الحاد کی بات کہہ گئے، ترک تہلیل و دعوائے اجتہاد لاشعوری میں انہیں اس کفر پر گزرے تک لے آیا، کیا یہ سلفیوں کا عقیدہ ہے؟ اہل توحید میں کس نے یہ عقیدہ اختیار کیا ہے؟

موجودہ غیر مقلدین کے پھونٹوں بڑوں سب کی یہ عادت بن گئی ہے کہ اپنے اصل عقائد کو دوسرے گمراہ فرقوں قادیانیت، فری مین، اسماعیلیت وغیرہ کی طرح چھپاتے ہیں۔ پھر عجیب بات یہ ہے کہ یہ شخص جو اپنے اس عقیدہ کی وجہ سے بلاشبہ طہد ہے محض غیر مقلد ہونے اور ائمہ مجتہدین کی شان میں بیہودہ گوئی اور ہرزہ سرائی کی وجہ سے بڑے بڑے القاب اور خطابیات کا مستحق ہے، چنانچہ اس کو، ”محدث“ ”اپنے وقت میں علماء حدیث کا عظیم عالم“ ”قرآن و حدیث پر گہری نظر کا مالک“ اور ”ناشر سنت و سلفیت“ جیسے الفاظ سے غیر مقلدین یاد کرتے ہیں۔

۱۔ ان کے متعلق ”جوہر مخلصہ“ کے مؤلف رقم طراز ہیں:

”شیخ عبد اللہ روپڑی اپنے وقت کے اساطین علماء میں شمار کئے جاتے تھے، کتاب و سنت پر گہری نظر تھی، آپ نے پوری زندگی درس و تدریس، تالیف و تصنیف اور سنت و سلفیت کی نشر و اشاعت میں صرف کیا۔“ (صفحہ ۱۹۹)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور عقیدہ غیر مقلدین

بعض غیر مقلدین کا ایک خطرناک کفریہ عقیدہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں ان کے بعض علماء کا خیال ہے کہ ان کے ماں باپ دونوں تھے، اگر کوئی اسے والد کے ہونے سے انکار کرے تو وہ اللہ پر افتراء، کتاب اللہ کی تکذیب اور حضرت مریم علیہا السلام کی عزت پر حملہ کرتا ہے، چنانچہ غیر مقلدین کے ایک بڑے عالم نے اس موضوع پر ایک مستقل کتاب ”عیون زمزم فی میلاد عیسیٰ ابن مریم“ کے نام سے لکھی ہے اور اس میں دلائل سے یہ بات ثابت کی ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام کے شوہر تھے اور - معاذ اللہ - حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے والد تھے۔

تقلید اور مقلدین کے خلاف ہندوپاک میں سرگرم غیر مقلد علماء میں سے کوئی عالم ہمیں نہیں معلوم جس نے عنایت اللہ اثری کی اس کتاب کی تردید کی ہو، اس کا یہ جرم عظیم صرف اس لئے قابل عفو ہے کہ وہ غیر مقلد ہے اور ائمہ مجتہدین کی شان میں کسالی کرتا ہے، اس کتاب میں صرف یہ عقیدہ نہیں بیان کیا گیا بلکہ علمائے دین کی شان میں ہرزہ سرائی، ان کے مذاق اور دوسری کفریہ باتوں سے بھی کتاب بھری ہوئی ہے۔ یہاں ہم اس کتاب کی کفریہ باتوں کے کچھ نمونے آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں تاکہ جہاں ایک طرف ہندوپاک میں ”اہل حدیث“ کی طرف منسوب غیر مقلدین کے عقائد پر کچھ روشنی پڑ سکے وہاں دوسری طرف دانا و بینا لوگوں کو کچھ عبرت بھی حاصل ہو، چنانچہ اثری صاحب لکھتے ہیں:

”افسوس ہے کہ مریم بیچاری کے ساتھ بڑا ظلم ہوا کہ دوسروں کے لئے تو نکاح کے بعد بھی چھ ماہ تک کوئی گرامت قبول نہیں کی گئی اور اس کے لئے نکاح کئے بغیر ہی خلاف شرع کرامت بچہ پیدا کرایا گیا، کیا خوب ہے“ (عیون زمزم صفحہ ۱۹)

کچھ آگے چل کر لکھتے ہیں:

”یعنی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی والدہ ماجدہ تو اپنا شوہر اور اس کا باپ بتا رہی ہے اور باپ بیٹا بھی دونوں اسے تسلیم فرما رہے ہیں، مگر صدیوں بعد لوگوں نے انہیں بے پدر بتایا اور آپ کی والدہ کو بے شوہر بتایا، کیا خوب ہے“ (عیون زمزم صفحہ ۳۰)

مندرجہ ذیل سوال و جواب بھی ملاحظہ ہوں:

”سوال..... قرآن مجید میں ہے کہ ”التي احصنت فرجها،..... مریم نے اپنا فرج محفوظ رکھا تھا، اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس نے شادی نہیں کی۔

جواب..... احسان فرج ترک شادی پر دال نہیں بلکہ نکاح کے ذریعہ سفاح سے احتراز ہے“ (یعنی آپ عقیقہ تھیں)

(عیون زمزم صفحہ ۳۰، ۳۱)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

”علاوہ اس کے اصلاً بھی ولد کے لئے زوجین کا ہونا ضروری ہے کیونکہ احد الزوجین سے تولد ممکن نہیں، مغدرات امام راغب میں ہے کہ ان الولد جزء من الاب، ولد جیسے کہ ماں کا ایک جزء ہوتا ہے ویسے ہی باپ کا بھی ایک جزء ہوتا ہے“ (صفحہ ۹۰)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”ولد کے لئے زوجین کا ہونا ضروری ہے کیونکہ احد الزوجین سے ولد کی پیدائش ممکن نہیں“ (صفحہ ۱۰)

ایک دوسری جگہ رقم طراز ہیں:

”اگرچہ حمل اور وضع انثی کا کام ہے مگر یہ بھی بغیر ذکر ممکن نہیں، اسی طرح حضرت مریم رضی اللہ عنہا کا حمل اور وضع اور وضع بھی بغیر شوہر ممکن نہیں“ (صفحہ ۲۲)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں:

”مریم رضی اللہ عنہا نے عیسیٰ علیہ السلام کو دودھ پلایا ہے تو پھر اس کا شوہر ثابت ہوا“ (صفحہ ۳۱)

ایک جگہ لکھتے ہیں:

”جیسے کہ بچہ زوجین کے ملاپ سے پیدا ہوتا ہے اس کے بغیر نہیں، ایسے ہی دودھ بھی دونوں کے ملاپ سے پیدا ہوتا ہے اس کے بغیر نہیں“ (صفحہ ۳)

کچھ آگے جا کر لکھتے ہیں:

”ہود، صالح، لوط، اور یس، شعیب، داؤد، الیاس، یسح، ذکریا علیہم السلام جیسے بزرگوں کے ماں باپوں کا کوئی ذکر نہیں فرمایا تو کیا یہ اثنائے سلسلہ توالد و تناسل میں ماں باپ کے بغیر ہی پیدا ہوئے تھے، ہرگز نہیں، سب کے ماں باپ تھے مگر ان کا ذکر نہیں فرمایا کہ اس کی ضرورت نہیں“ (صفحہ ۳)

اثری صاحب اسی طرح اپنی اس کتاب میں مذکورہ گمراہ روش پر چلے ہیں اور اپنے عقیدہ کے مطابق انہوں نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا دوسرے عام انسانوں کی طرح باپ تھا۔ اثری اپنی مذکورہ کتاب پر بڑا فخر بھی کرتے ہیں، اپنی ایک دوسری کتاب ”الاعطراف للبلیغ“ میں اس کتاب کے متعلق کہتے ہیں:

”دوسرے (رسالہ) میں عیسیٰ علیہ السلام کی بے پدری پیدا نش پر پوری پوری بحث و تحقیق ہے اور دلائل و براہین سے ثابت کیا ہے کہ موصوف (حضرت عیسیٰ علیہ السلام) کا باپ تھا اور وہ معلوم النسب اور شریف النسب تھے، بے پدری کا خیال خطرناک خیال ہے“ (الاعطراف للبلیغ صفحہ ۱۷۵)

میں غیر مقلدین کے بعض لوگوں کے اس عقیدہ پر اپنی طرف سے تبصرہ کی ضرورت محسوس نہیں کرتا ہوں البتہ اس بات کا افسوس ضرور ہے کہ غیر مقلدین اصحاب قلم میں

سے کسی نے بھی اس کتاب کے رو میں قلم نہیں اٹھایا حالانکہ ان میں ایسے لوگ موجود
 ہیں جو ”الدیوبندیہ“ جیسی کتاب لکھ کر اسے دلکش اور خوبصورت انداز میں شائع
 کر سکتے ہیں، فالی اللہ المشتکی۔



رام چندر، پچھمن، اور کرشن کی نبوت کا عقیدہ!

قرآن اور حدیث میں جن انبیاء کا ذکر آیا ہے ہم ان کی نبوت پر ایمان لاتے ہیں لیکن جن کا تذکرہ قرآن اور حدیث میں نہیں آیا ہے ایماناً تو ان پر ایمان ہم لاتے ہیں تاہم کسی کی تعیین اس سلسلہ میں اپنی طرف سے نہیں کی جاسکتی ہے، اہل سنت والجماعت یہی عقیدہ ہے، لہذا کسی ایسے شخص کو نبی کہنا جائز نہیں ہے جسکی نبوت کا ذکر قرآن اور حدیث میں نہ ہو اور اسلاف اور بعد کے علماء میں کوئی اس کی نبوت کا قائل نہ ہو۔ لیکن اس بارے میں غیر مقلدین کا عقیدہ کیا ہے؟ نواب وحید الزماں کی ورنہ اہل عبارت سے اس کی وضاحت ہو جاتی ہے، نواب صاحب اپنی کتاب ”ہدیہ المہدی“ میں لکھتے ہیں:

”ہمارے لئے مناسب نہیں ہے کہ ہم دوسرے انبیاء کی نبوت کا انکار کریں جن کا تذکرہ اللہ تعالیٰ نے تو اپنی کتب میں نہیں کیا لیکن وہ اپنی اپنی قوموں میں توہتر کے ساتھ نیکو کار انبیاء معروف ہیں، اگرچہ وہ قومیں کافر ہی تھیں جیسا کہ رام چندر، پچھمن، کرشن جی ہندوؤں میں، زرتشت فارسیوں میں، کنفیوس اور بدھا چینوں میں، سقراط اور فیثاغورث یونانیوں میں بلکہ ہم پر واجب ہے کہ ہم کہیں کہ اللہ کے تمام نبیوں اور رسولوں پر ہم ایمان لائے“

(ہدیہ المہدی صفحہ ۸۵)



صحیح بخاری اور نظریہ غیر مقلدین

امت کا اس پر اہتمام ہے کہ صحیح بخاری کتاب اللہ کے بعد اصح الکتاب ہے اور یہ محدثین اور متاخرین سب میں یکساں مقبول چلی آرہی ہے، علماء اس کے درس و تدریس اور اس کی شرح و تحقیق کو ہر دور میں اپنی زندگی کا مشغلہ بناتے رہے ہیں اور زندگی کا ایک بڑا حصہ اس میں صرف کرتے رہے ہیں، یقیناً یہ کتاب بہت بڑا علمی کارنامہ ہے جس پر مسلمان بجا طور پر فخر کر سکتے ہیں، شیعہ، منکرین حدیث اور برصغیر کے غیر مقلدین کے علاوہ کسی نے بھی اس کے مندرجات سے انکار نہیں کیا ہے۔

عرب ممالک کے علماء کے سامنے غیر مقلدین امام بخاری اور ان کی کتاب کے ساتھ اپنی محبت و عقیدت کا بڑے شہ و مد کے ساتھ اظہار کرتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان کے نزدیک امام بخاری کا وہ رتبہ نہیں ہے جیسا کہ وہ اظہار کرتے ہیں، ان کے ایک بڑے عالم و حیدر الزمان بخاری شریف کے ایک راوی مروان بن الحکم پر سخت تنقید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”حضرت عثمان کو جو نقصان پہنچا وہ اسی کجخت شریر انفس مروان کی بدولت، خدا اس سے سبھے“ (رسائل اہل حدیث جلد ۲ صفحہ ۳۹)

اور امام بخاری رحمہ اللہ پر تنقید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”امام جعفر صادق مشہور امام ہیں، بارہ اماموں میں سے اور بڑے ثقہ اور فقیہ اور حافظ تھے، امام مالک اور امام ابو حنیفہ کے شیخ ہیں، اور امام بخاری کو معلوم نہیں کیا شبہ ہو گیا کہ وہ اپنی صحیح میں ان سے روایت نہیں کرتے۔ اللہ تعالیٰ امام بخاری پر رحم کرے، مروان اور عمران بن حطان اور کئی خوارج سے تو انہوں نے روایت کی اور امام جعفر صادق سے جو ابن رسول اللہ علیہ وسلم

میں ان کی روایت میں شبہ کرتے ہیں“ (لغات الحدیث.....)

غیر مقلدین کے ایک اور عالم حکیم فیض عالم کے نام سے معروف ہیں، موصوفہ اسلاف امت اور ائمہ مجتہدین کی شان میں جی کھول و شتام طرازی اور دریدہ دہنی کی ہے، غیر مقلدین کے ہاں انہیں خوب پذیرائی حاصل ہے اور یہ غیر مقلدین کے بے نظیر و نادر محقق کہلاتے ہیں۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے واقعہ الگ سے متعلق جو احادیث بخاری شریف میں ذکر کی ہیں انکی تردید کرتے ہوئے حکیم فیض عالم لکھتے ہیں:

”ان محدثین، ان شارحین، ان سیرت نویس، اور ان مفسرین کی تقلیدی ذمیت پر ماتم کرنے کو جی چاہتا ہے جو اتنی بات کا تجربہ یا تحقیق کرنے سے بھی عاری تھے کہ یہ واقعہ سرے سے ہی غلط ہے، لیکن اس دینی و تحقیقی جرأت کے فقہان نے ہزاروں ایسے پیدا کئے اور پیدا ہوتے رہیں گے۔ ہمارے امام بخاری رحمہ اللہ علیہ نے اپنی صحیح بخاری میں جو کچھ درج فرمایا وہ صحیح اور لاریب ہے خواہ اس سے اللہ تعالیٰ کی الوہیت، انبیاء کرام کی عصمت، ازواج مطہرات کی طہارت کی فضائے بسیطہ میں دھجیاں بکھرتی چلی جائیں، کیا یہ امام بخاری کی اسی طرح تقلید جالہ نہیں جس طرح مقلدین، ائمہ اربعہ کی تقلید کرتے ہیں“ (صدیۃ کائنات صفحہ ۱۰۶)

آگے لکھتے ہیں:

”دراصل امام بخاری میرے نزدیک اس روایت کے معاملہ میں مرفوع القلم ہیں، داستان گو کی چابک دستی کے سامنے امام بخاری کی احادیث کے متعلق تمام چھان بین دھری کی وھری رہ گئی“

(حوالہ سابق)

ایک اور جگہ تحریر فرماتے ہیں:

”اب ایک طرف بخاری کی ۹ سال والی روایت ہے اور دوسری طرف اسے قوی شواہد و حقائق ہیں، اس سے صاف نظر آتا ہے کہ

۹ سال والی روایت ایک موضوع قبول ہے جسے ہم منسوب الی الصحابہ کے سوا کچھ نہیں کہہ سکتے" (صفحہ ۸۰)

حکیم فیض عالم، بخاری شریف کے ایک مرکزی راوی، جلیل القدر تابعی اور حدیث کے مدون اول امام ابن شہاب زہریؒ پر تنقید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"ابن شہاب منافقین و کذابین کے وائستہ نہ سہی، ناوائستہ ہی سہی مستقل ایجنٹ تھے، اکثر گمراہ کن، خبیث، اور مکذوبہ روایتیں انہیں کی طرف سے منسوب ہیں" (صدیقہ کائنات صفحہ ۷۰)

مزید لکھتے ہیں:

"ابن شہاب کے متعلق یہ بھی منقول ہے کہ وہ ایسے لوگوں سے بھی بلا واسطہ روایت کرتا تھا جو اس کی ولادت سے پہلے مر چکے تھے، مشہور شیعہ مؤلف شیخ عباس قمی کہتا ہے کہ ابن شہاب پہلے سنی تھا، پھر شیعہ ہو گیا" (ایضاً صفحہ ۱۰۸)

غیر مقلدین کی امام بخاری رحمہ اللہ پر جرح کرنے اور ان کی کتاب سے اعتماد اٹھانے میں یہی روش ہے، آج کے غیر مقلدین امام بخاری اور ان کی کتاب کے ساتھ اپنی عقیدت اور محبت کے اظہار میں بڑے سرگرم اور اپنے آپ کو "اہل حدیث" ثابت کرنے میں بہت ہی پرجوش ہیں لیکن اہل حدیث کا ان دورگوں سے کوئی تعلق نہیں جو ایک چہرہ سے محبت اور دوسرے چہرہ سے عداوت کرتے ہیں۔



غیر مقلدین اور شیعوں کے عقائد میں ہم آہنگی

جن لوگوں نے غیر مقلدین کی کتابوں اور ان کے عقائد کا مطالعہ کیا ہے وہ جانتے ہیں کہ غیر مقلدین میں ایک شاخ ایسی بھی ہے جو کئی مسائل میں شیعہ مذہب کے ساتھ ہم آہنگ ہے، غیر مقلدین شیعہ فرقہ کے ساتھ جن جن عقائد اور مسائل میں ہم آہنگی رکھتے ہیں ہم آنے والے صفحات میں ان میں سے بعض کا اجمالاً ذکر کرتے ہیں، سلفی علماء سے ہم امید رکھتے ہیں کہ وہ آنے والے ان کے ان عقائد پر عدل و انصاف کے ساتھ نظر ڈالیں اور حق و انصاف کا فیصلہ کریں، جو جماعت یہ عقائد رکھتی ہے اس کے متعلق اپنی رائے صادر فرمائیں اس لئے کہ ہم انہیں شریعت اسلامیہ کے امین، حق کے داعی، اہل ایمان اور اہل توحید سمجھتے ہیں۔

بارہ اماموں کے بارے میں غیر مقلدین کا عقیدہ

شیعوں کا دعویٰ ہے کہ "نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی امامت کی تصریح فرمائی تھی، حضرت علیؑ نے حضرت حسنؑ کی امامت کی، حضرت حسنؑ نے امام حسینؑ کی، امام حسینؑ نے اپنے بیٹے علیؑ کی امامت کی، علیؑ نے اپنے بیٹے ابو جعفر محمدؑ کی امامت کی، محمدؑ نے اپنے بیٹے جعفرؑ کی امامت کی، جعفرؑ نے اپنے بیٹے موسیٰؑ کی امامت کی، موسیٰؑ نے اپنے بیٹے علیؑ کی امامت کی، علیؑ نے اپنے بیٹے محمدؑ کی امامت کی، اور محمدؑ نے اپنے بیٹے محمدؑ کی امامت کی تصریح فرمائی ہے، یہ محمدؑ ان کے ہاں امام غائب منظر ہیں جو ظاہر ہو کر دنیا کو عدل و انصاف سے مالا مال کریں گے۔ (منہاج السنۃ جلد ۲ صفحہ ۱۰۶)

یہ کل بارہ امام ہیں اور انہیں کی طرف شیعوں کا مشہور فرقہ "امامیہ" منسوب ہے جسکو "اثنا عشریہ" بھی کہتے ہیں، ان ائمہ کے بارے میں اس فرقہ کا مختصر عقیدہ یہ ہے کہ انہیں وہ ان تمام صفات کے ساتھ متصف قرار دیتا ہے جن کے ساتھ انبیاء اور رسول

متصف ہوتے ہیں، اس کے نزدیک یہ لوگ کائنات میں تصرف پر قادر ہیں اور انبیاء کی طرح معصوم ہیں، شیعوں کی مشہور کتاب ”اصول کافی“ میں ہے:

”امام مؤید اور موفق ہوتا ہے، اور ہر قسم کی غلطی اور لغزش سے معصوم ہوتا ہے“ (صفحہ ۱۳۲)

امام جعفر صادق سے شیعہ نقل کرتے ہیں:

”کیا آپ کے علم میں نہیں کہ دنیا امام کے ہاتھ میں ہے جہاں چاہے رکھ دے اور جس کو چاہے دیدے“ (الینا)

شیعوں کے ہاں ان سے یہ قول بھی منقول ہے:

”ہم نبوت کا درخت، رحمت کا گھر، حکمت کی کنجیاں، علم کا خزانہ، رسالت کی جگہ اور ملائکہ کی آمد و رفت کا مرکز ہیں۔“ (صفحہ ۱۳۵)

شیعوں کا عقیدہ ہے کہ امامت کا مقام، نبوت کے مقام سے اوپر ہے، چنانچہ حیات القلوب میں ہے الامامة فوق النبوة (امامت نبوت سے اعلیٰ ہے) (صفحہ ۱۰ جلد ۳) شیعوں کے امام کے بارے میں عقیدہ کی وضاحت کرتے ہوئے غنی کہتا ہے:

”امام کے لئے مقام محمود، اونچا درجہ، اور نیکوئی خلافت ہے، کائنات کے تمام ذرات اس خلافت کی بالادستی کے تابع رہتے ہیں“ (الحکومة الاسلامیہ لغنی صفحہ ۵۲)

بارہ اماموں کے بارے میں یہ شیعہ فرقہ کے بعض عقائد ہیں، جہاں تک ان ائمہ کے بارے میں غیر مقلدین کے عقائد کا تعلق ہے تو آگے ہم اس پر روشنی ڈالتے ہیں۔

امام غائب منتظر کے متعلق غیر مقلدین کا عقیدہ

امام غائب منتظر کے بارے میں اور بارہ اماموں کے بارے میں غیر مقلدین کا عقیدہ شیعوں کے فرقہ امامیہ کے عقیدہ کے قریب قریب ہے، چنانچہ نواب وحید الزمان اپنی کتاب ”بدیہ المہدی“ میں کہتے ہیں:

”اگر سیدنا حضرت علیؑ اور معاویہؓ کے درمیان ہمارے زمانہ میں جنگ شروع ہوتی، تو ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہوتے، پھر ان کے بعد امام حسن بن علی کے ساتھ ہوتے، پھر امام حسین بن علی کے ساتھ، ان کے بعد علی بن حسین کے ساتھ، ان کے بعد امام باقر کے ساتھ، ان کے بعد امام جعفر بن محمد کے ساتھ، ان کے بعد امام موسیٰ بن جعفر کے ساتھ، ان کے بعد امام علی بن موسیٰ رضا کے ساتھ، ان کے بعد امام محمد بن علی جواد کے ساتھ، ان کے بعد امام علی بن محمد کے ساتھ، پھر حاوی ثقی کے ساتھ، اور پھر ان کے بعد امام حسن بن علی عسکری کے ساتھ ہوتے، پھر اگر ہم باقی رہیں ان شاء اللہ تو اپنے امام محمد بن عبد اللہ مہدی فاطمی منتظر کے ساتھ ہوں گے“ (ہدیہ الہدی صفحہ ۱۰۳)

اس کے بعد فرماتے ہیں:

”یہ بارہ امام ہیں اور درحقیقت یہی وہ حکمران ہیں جن پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خلافت اور دین کی ریاست منتہی ہوئی ہے یہ آسمان ایمان و یقین کے آفتاب ہیں“ (صفحہ ۱۰۳)

آگے لکھتے ہیں:

”ہوامیہ اور بنو عباس کے بادشاہ ائمہ دین نہیں تھے بلکہ ان میں اکثر چور اور زبردستی غلبہ حاصل کرنے والے تھے، انہوں نے مسلمانوں کا خون بہایا اور زمین کو ظلم و ستم سے بھر دیا تھا۔“ (صفحہ ۱۰۳)

اس فصل کو ان دعائیہ کلمات کے ساتھ ختم کیا ہے:

اللھم احشرنا مع هؤلاء الأئمة الاثنی عشر، ونبتنا علی حبہم الی یوم النشور۔

”اے اللہ! ان بارہ اماموں کے ساتھ ہمارا حشر فرما، اور قیامت تک

ان کی محبت پر ہمیں ثابت قدمی عطا فرما۔“

قائمین کرام غور فرمائیں کیا مذکورہ کلام میں شیعوہ عقائد کے جراثیم محسوس نہیں ہوتے؟ کیا اہل سنت و الجماعت کا کلام ایسا ہو سکتا ہے؟ کیا اس میں شیعیت کی روح نہیں جھلکتی؟ مصائب اور تکالیف میں شیعوں کی طرح غیر مقلدین بھی امام غائب سے فریاد رسی کرتے ہیں، چنانچہ غیر مقلدین کے ایک بڑے عالم، امام غائب کی شان میں اپنے ایک قصیدہ میں کہتے ہیں جس کا ترجمہ ہے:

”خوشی اور مسرت کے چڑھتے دریا کا پانی خشک ہو گیا، اسلام کی فرحت جاتی رہی، اور سکون کے بار کے موتی بکھر گئے، گئے وہ دن، اور وہ نظام بدل گیا، اے اللہ! امام غائب کا ظہور تو اب ہونا ہی چاہئے کہ قافلۂ اسلام کا آج نہ کوئی رہنما ہے اور نہ اس کا کوئی تاج ہے“ (طریق محمدی صفحہ ۱۱۵)

غیر مقلدین کے ایک اور مشہور عالم مولوی عبدالوہاب صاحب ملتانی جو جماعت فریاد اہل حدیث کے امیر اور ”شیخ الكل في الكل“ میاں نذیر حسین صاحب کے شاگرد ہیں اپنے امام ہونے کا اعلان کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ ”میں ہی امام وقت ہوں“ امتیاز امت صفحہ ۲۲ امام وقت اپنے نبی کا نائب ہوتا ہے جو حالت نبی کی ہوتی ہے وہ ہی امام کی ہوتی ہے“ (صفحہ ۱۱۳)

ایک اور مقام پر ارشاد فرماتے ہیں:

”جو امام وقت کی بیعت کے بغیر مرے گا وہ جاہلیت کی موت مرے گا اور جو امام وقت کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ دے گا تو اس کی زکوٰۃ قبول نہ ہوگی اور ایسے ہی امام وقت کی اجازت کے بغیر طلاق، نکاح

سہ ان کے متعلق ”جہود محکمہ“ کا غیر مقلد مؤلف لکھتا ہے:

”آپ مشہور علماء اہل حدیث میں سے تھے، علمی حلقوں میں آپ کی شہرت تھی، زندگی بھر تقیہ و تالیف اور سنت و سننیت کی اشاعت میں لگے رہے، بدعات و خرافات اور تنقید و مذہبی تعصب کے خلاف ہمیشہ لڑتے رہے“ (صفحہ ۱۹۳)

بھی درست نہیں اور جو اس وقت (میرے علاوہ) مدعی امامت ہوگا وہ واجب القتل ہے“ (ایضاً صفحہ ۶)

امامت کے بارے میں ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”جب تک مسلمان امام کو نہیں بناتا اس کا اسلام ہی معتبر نہیں“

(صفحہ ۱۲)

امامت کے بارے میں بعینہ یہی شیعوں کا عقیدہ ہے، ہم نہیں سمجھتے کہ اہل سنت والجماعت کے علماء میں سے کوئی بھی عالم اس قسم کے عقائد کا اعتقاد رکھے گا چہ جائیکہ وہ شیخ ابن عبدالوہاب علامہ ابن تیمیہ اور ابن قیم کے قبیحین میں سے کوئی سلفی ہو کر ان عقائد کا معتقد ہو جائے، یہ تو ممکن ہی نہیں ہے۔

امامت اور امام کے اس مسئلہ کے بارے میں علامہ ابن تیمیہ نے اپنی کتاب ”منہاج السنہ“ میں میر حاصل بحث کی ہے اور اس مسئلہ میں شیعوں کے گمراہ کن نظریات کی بھرپور طریقہ سے تردید کی ہے، ایک جگہ فرماتے ہیں:

”ان کی ایک حماقت یہ ہے کہ چند جگہیں متعین کر کے وہاں امام منتظر کا انتظار کرتے ہیں اور بلند نعرے لگا کر ان سے نکلنے کا مطالبہ کرتے ہیں حالانکہ اگر وہ موجود ہوتے اور انہیں نکلنے کا حکم ہوتا تو نکل آتے چاہے لوگ انہیں پکاریں یا نہ پکاریں۔“

(منہاج السنہ جلد ۲ صفحہ ۱۰)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”ربا ان ائمہ کے بارے میں عصمت کا دعویٰ کرنا تو اس پر کوئی دلیل ذکر نہیں کی گئی ہے ان کی عصمت کے صرف امامیہ اور اسماعیلیہ قائل ہیں اور لمحدین اور منافقین ہی نے اس سلسلہ میں ان کی موافقت کی ہے“ (منہاج السنہ جلد ۲ صفحہ ۸۳)

خلفائے راشدین اور عقیدہ غیر مقلدین

اہل سنت والجماعت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ تمام صحابہ میں سب سے افضل حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ہیں، ان کے بعد حضرت عمرؓ، پھر حضرت عثمانؓ اور پھر حضرت علیؓ کا درجہ ہے۔ اسی طرح اہل سنت والجماعت کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ حضرات صحابہؓ تمام امت میں افضل ہیں اور ان میں پھر سابقین اولین افضل ہیں، یہ ایک ایسا عقیدہ ہے جس میں اہل سنت کا کوئی اختلاف نہیں ہے، چنانچہ عقیدہ طحاویہ میں ہے:

وَنَبَتْ الْخِلَافَةُ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلًا
لَأَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ تَفْضِيلًا لَهُ، وَتَقْدِيمًا
عَلَىٰ جَمِيعِ الْأُمَّةِ (شرح عقیدہ الطحاوی صفحہ ۵۳۳)

”حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی فضیلت اور تمام امت پر
مقدم ہونے کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہم
اولاً خلافت ان کے لئے ثابت مانتے ہیں۔“

اور عقیدہ طحاویہ کی شرح میں ہے:

وَتَرْتِيبُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ فِي
الْفَضْلِ كَتَرْتِيبِهِمْ فِي الْخِلَافَةِ۔ (ص ۵۳۸)

”اور افضلیت میں خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کے درمیان
ترتیب وہی ہے جو خلافت میں ان کی ترتیب ہے۔“

ایک اور جگہ ہے:

”حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو جو شخص حضرت علیؓ پر مقدم نہیں
مانے گا وہ درحقیقت انصار اور مہاجرین پر عیب لگائے گا (کیونکہ
انصار و مہاجرین دونوں حضرت عثمانؓ کو حضرت علیؓ پر فوقیت
دیتے تھے) (ایضاً)

سلفی حضرات کا مسلک بھی اس سلسلہ میں عام اہل سنت والجماعت کے موافق ہے، شیعہ اور روافض کے بارے میں یہ لوگ بڑا سخت رویہ رکھتے ہیں۔
 رہا خلفائے راشدین اور دیگر صحابہ کی ایک دوسرے پر فوقیت اور فضیلت کے بارے میں فرقہ غیر مقلدین کا مذہب! تو اس کی وضاحت ”ہدیۃ الہدی“ کے مؤلف نے یوں کی ہے:

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امام برحق حضرت صدیق اکبرؓ پھر حضرت عمرؓ پھر حضرت عثمانؓ، پھر حضرت علیؓ اور پھر حضرت حسن بن علیؓ ہیں، ان پانچوں میں سے عند اللہ کون افضل و ارفع ہیں؟ یہ ہمیں نہیں معلوم بلکہ ان میں سے ہر ایک کے بہت کئی فضائل ہیں، البتہ حضرت سیدنا علیؓ اور حضرت حسن کے فضائل کی کثرت ہے اس لئے کہ یہ صحابی ہوئے اور اہل بیت ہوئے دونوں فضیلتوں کے جامع ہیں، یہی محققین کا قول ہے۔“

(ہدیۃ الہدی صفحہ ۹۴)

اہل سنت اس بات کے قائل ہیں کہ خلفائے راشدین کی انصافیت خلافت کی ترتیب کے مطابق ہے لیکن اس کے متعلق مؤلف ”ہدیۃ الہدی“ لکھتے ہیں:

”اکثر اہل سنت والجماعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد سب سے افضل حضرت صدیق اکبرؓ، پھر حضرت عمرؓ، پھر حضرت عثمانؓ اور پھر حضرت علیؓ کو قرار دیتے ہیں، لیکن مجھے اس پر کوئی قطعی دلیل نہیں مل سکی“ (ایضاً)

”رہا حضرت علیؓ کا یہ قول کہ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سب سے بہتر حضرت صدیق اکبرؓ، پھر حضرت عمرؓ ہیں اور میں تو مسلمانوں میں ایک عام آدمی ہوں“ تو ان کا یہ قول تواضع پر محمول ہے“ (صفحہ ۵۵)

ایک جگہ خالص شیعوں کی زبان میں کہتے ہیں:

”تجب کی بات یہ ہے کہ ترجیح اور فضیلت دینے والے ان لوگوں نے تو پہلے خود یہ اصول طے کیا ہے کہ عقائد کے باب میں ظنیات کا اعتبار نہیں اور پھر خود اس مسئلہ میں اس اصول کو توڑ کر ضعیف اور موقوف آثار و روایات سے استدلال کرتے ہیں“ (صفحہ ۵۵)

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے اپنی مشہور کتاب ”ازالۃ الخفاء“ میں اہل سنت کی ترجمانی کرتے ہوئے اس مسئلہ میں خلفائے راشدین کی افضلیت حسب ترتیب خلافت ثابت کی ہے۔ نواب وحید الزمان اس کی تردید کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ترجیح اور فضیلت دینے پر حضرت شاہ صاحب نے کوئی قطعی دلیل پیش نہیں کی ہے جو کچھ انہوں نے ذکر کیا ہے وہ سب اندازے اور تخمینے کی باتیں ہیں جو اس مقام میں مناسب نہیں ہیں“ (ایضاً)

اور اپنے عقیدہ پر نواب بھوپالی کے کلام سے استدلال کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”ہمارے اصحاب میں سید صاحب کا قول ہے کہ ان میں کسی ایک کی افضلیت سے ہماری مراد من کل الوجوه افضلیت نہیں ہے“ (ایضاً)

اور اہل سنت کے عقیدہ پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”یہ نہ کہا جائے کہ شیخین کی تفصیل ایک اجماعی مسئلہ ہے کہ علماء نے اس کو اہل سنت والجماعت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی قرار دیا ہے اس لئے کہ اجماع کا دعویٰ کرنا ہمیں تسلیم ہی نہیں، اجماع کے لئے کوئی مستند دلیل ہونی چاہئے یہاں مستند دلیل کہاں ہے“

(ایضاً)

خلفائے راشدین کی افضلیت کے بارے میں یہ ہے غیر مقلدین کا عقیدہ جو شیعوں کے عقیدہ سے کچھ زیادہ مختلف نہیں ہے، میں نہیں سمجھتا کہ ہمارے سلفی بھائی، اس عقیدہ پر اپنی پسندیدگی ظاہر کر کے غیر مقلدین کے ساتھ ہم آہنگی اختیار کر لیں گے کیادہ ان چالبازوں کی حقیقت جاننا چاہیں گے؟ ان کی دوستی کے یوجہ سے الگ ہونا پسند کریں

گے، کب تک غیر مقلدین کے اس جھوٹے پروپیگنڈے کے زیرِ دام رہیں گے کہ وہ اہل سنت والجماعت ہیں۔

چونکہ اس عقیدہ کا غلط اور باطل ہونا بالکل واضح ہے اس لئے ہم اس سلسلہ میں علمائے اہل سنت کی آراء پیش کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کرتے ہیں۔

بعد میں آنے والے کئی لوگ صحابہ سے افضل ہیں

امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ساری امت میں سب سے افضل ہیں اس مسئلہ میں اہل سنت والجماعت کے درمیان کسی کا کوئی اختلاف ہمیں نہیں معلوم۔ لیکن غیر مقلدین کا عقیدہ اہل سنت والجماعت کے خلاف ہے، ان کے عقیدہ کی تشریح مولانا وحید الزمان اپنی کتاب ”ہدیۃ المحدثی“ میں یوں کرتے ہیں:

”نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: خیر المحدثین شتم الذین یلونہم، ثم الذین یلونہم..... لیکن یہ اس امر کو مستلزم نہیں ہے کہ بعد کی صدیوں میں آنے والا کوئی بھی شخص قرون سابقہ میں گذرنے والے لوگوں سے افضل نہیں ہو سکتا ہے، اس امت کے بہت سے (صحابہ کرام کے) بعد آنے والے علماء، عوام صحابہ سے علم، معرفت اور سنت کی نشر و اشاعت میں افضل تھے اور یہ ایک ایسی بات ہے کہ جبکہ کوئی عقلمند آدمی انکار نہیں کر سکتا۔ (ہدیۃ المحدثی صفحہ ۹۰)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

”لیکن ممکن ہے کہ بعض اولیاء کو ایسی دوسری وجوہ سے فضیلت حاصل ہو جو صحابی کو حاصل نہ ہوں“ (ایضاً)

ان کا یہ کلام گمراہی اور جہور امت کی مخالفت پر مبنی ہے جبکہ اہل سنت والجماعت نے کلام سے کچھ بھی تعلق نہیں ہے ہاں شیعہ عقائد اور خرافات کے ساتھ ضرور ہم آہنگ ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے:

”اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کے دلوں پر نظری تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دل تمام دلوں میں بہتر پایا تو اس کو اپنے لئے منتخب کر دیا اور اپنی رسالت دے کر انہیں مبعوث فرمایا، پھر بندوں کے دلوں پر نظر ڈالی تو صحابہ کرام کے دلوں کو سب سے بہتر پایا تو انہیں اپنے نبی کے وزراء بنا دیا جو دین کے لئے جہاد کرتے رہے ہیں، پس جس چیز کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ عند اللہ بھی اچھی ہے اور جسے وہ بری سمجھیں وہ عند اللہ بھی برا ہے۔“

(شرح العقیدہ الطحاویہ صفحہ ۵۳۱)

اور حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں:

”اصحاب محمدؐ کو گالی نہ دو کیونکہ ایک ادنیٰ صحابی کا تھوڑی دیر کا قیام تمہارے بڑے سے بڑے ولی کے عمر بھر کے عمل سے بہتر ہے۔“

(ابن ماجہ صفحہ ۱۵)

اور سعید بن زیدؓ کہتے ہیں:

”بخدا! نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی صحابی کا چہرہ اگر کسی معرکہ میں غبار آلود ہوا ہو تو صرف وہ ایک معرکہ تمہارے عمر بھر کے عمل سے بہتر ہے خواہ تمہیں عمر نوح ہی کیوں نہ مل جائے“

(مسند احمد جلد ۱ صفحہ ۱۸)

حقیقت یہ ہے کہ یہ مسئلہ بالکل واضح اور بے غبار ہے اس لئے ہم اس غیر مقلد کی اس سلسلہ میں طویل تردید کی ضرورت محسوس نہیں کرتے ہیں صرف حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول پیش کرتے ہیں، آپ نے صحابہؓ کے بارے میں فرمایا:

ارثک اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کانوا الفضل
 هذه الامة ابرها قلوبا، واعمقها علما، واقلمها تكلفا۔

”یہ حضرات صحابہؓ امت میں سب سے زیادہ افضل، دلوں کے اعتبار سے سب سے زیادہ نیک، علم کے لحاظ سے سب سے زیادہ

گہرے اور تکلف میں سب سے کم تھے۔“

غیر مقلدین کے نزدیک صحابہؓ کا قول حجت نہیں

اہل سنت والجماعت کا اتفاق ہے کہ کتاب و سنت کے بعد حضرات صحابہؓ کا قول حجت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خلفائے راشدین کی سنت کی اقتداء کا حکم فرمایا ہے، حضرات صحابہؓ کے اقوال اور ان کے طریقوں کو ترک کرنا روافض ہی کا شعار ہے۔ غیر مقلدین بھی اس سلسلہ میں روافض اور شیعوں کی راہ پر گامزن ہیں، ان کے دل حضرات صحابہؓ کے ساتھ بغض و نفرت سے بھرے ہوئے ہیں، ان کے عجیب عقائد کا علم ان کی کتابوں کے مطالعہ کرنے والے کو ہوتا ہے، ان کا عقیدہ ہے کہ صحابہ کے اقوال حجت نہیں ہیں، جمہور اہلسنت کی مخالفت کرتے ہوئے اقوال صحابہ سے استدلال کو درست نہیں مانتے ہیں، نواب بھوپالی کا ارشاد ہے:

”خاصہ کلام یہ ہے کہ صحابہ کرام کی تفسیر سے دلیل قائم نہیں ہو

سکتی بالخصوص اختلاف کے موقع پر۔“ (بدور اہل صفحہ ۱۳۹)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”صحابی کا فعل حجت بننے کی صلاحیت نہیں رکھتا“

(الراجع للکل صفحہ ۳۹۲)

ان کے بیٹے نواب نور الحسن لکھتے ہیں:

”اصول میں یہ بات طے ہو گئی ہے کہ صحابی کا قول حجت نہیں“

(عرف الجادی صفحہ ۱۰۱)

اور میاں نذیر حسین صاحب لکھتے ہیں:

”صحابہ کے افعال سے استدلال نہیں کیا جاسکتا ہے“

(فتاویٰ نذیریہ صفحہ ۱۶۹ جلد ۱)

یہ تمام غیر مقلدین صحابہ کرام کے اقوال اور افعال سے استدلال کو درست نہیں

مانتے ہیں اور اس بارے میں خلفائے راشدین تک کو مستثنیٰ نہیں کرتے ہیں۔ کیا سلفیوں کا بھی یہی عقیدہ ہے؟ میں نہیں سمجھتا کہ سلفیوں میں سے کسی بھی شخص کا یہ عقیدہ ہو سکتا ہے کہ وہ صحابہ کے قول سے استدلال کا مطلقاً انکار کرتا ہو۔ علامہ ابن تیمیہ، علامہ ابن قیم اور دوسرے تمام اگلے پچھلے علماء، حضرات صحابہ کے اقوال سے استدلال کرتے ہیں اور خلفائے راشدین کے جاری کردہ طریقہ اور عمل کو سنت قرار دیتے ہیں، ان کے مخالف کو اہل سنت والجماعت سے خارج سمجھتے ہیں۔ علامہ ابن تیمیہ نے ”صہباج السنہ“ اور اپنے فتاویٰ میں اس مسئلہ پر کافی تفصیلی کلام کیا ہے، ایک جگہ فرماتے ہیں:

”خلفائے راشدین کی سنت بھی ان چیزوں میں داخل ہے جن کا اللہ اور رسول نے حکم دیا ہے، اس پر بہت سے شرعی دلائل موجود ہیں“ (فتاویٰ ابن تیمیہ جلد ۳ صفحہ ۱۰۸)

اور امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے مروی ہے:

”ہمارے نزدیک سنت کے اصول وہ ہیں جن پر حضرات صحابہ کرامؓ تھے“ (ایضاً جلد ۳ صفحہ ۱۵۵)

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”حضرات صحابہ کرام علم، عقل، دین اور فضل میں ہم سے فائق ہیں، اپنی رائے کے بجائے ہمارے لئے ان کی رائے زیادہ بہتر ہے“ (ایضاً جلد ۳ صفحہ ۱۵۸)

علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں:

”حضرات صحابہؓ کا جب کسی بات پر اتفاق ہو جائے تو وہ بات باطل نہیں ہو سکتی ہے۔ (منہاج جلد ۳ صفحہ ۶۶)

اور ”فتاویٰ“ میں فرماتے ہیں:

”کتاب و سنت میں غور کرنے والا یہ بات اچھی طرح جانتا ہے اور اس پر تمام اہل سنت والجماعت کا اتفاق بھی ہے کہ عمل، قول اور عقیدہ غرضیکہ ہر فضیلت میں سب سے بہتر پہلا زمانہ تھا (یعنی نبی

کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا دور) پھر ان کے بعد کے لوگوں کا زمانہ (یعنی تابعین کا دور) اور پھر ان سے متصل لوگوں کا زمانہ (یعنی تبع تابعین کا دور) جیسا کہ مختلف طرق سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ ثابت ہے۔ حضرات صحابہؓ علم، عمل، ایمان، عقل، دین، بیان اور عبادت غرضیکہ ہر فضیلت میں سب سے افضل ہیں اور ہر پیچیدہ مسئلہ کی وضاحت و بیان کے لئے بہتر و اولیٰ! یہ ایک ایسی بات ہے کہ جس کو کوئی انتہائی ہٹ دھرم اور گمراہ آدمی ہی رد کر سکتا ہے۔“ (فتاویٰ جلد ۴ صفحہ ۱۵)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”کتاب و سنت اور اجماع و قیاس کی دلالت کی بناء پر حضرات صحابہؓ امت میں سب سے اکمل ہیں اسی لئے آپ امت میں کسی بھی شخص کو اس طرح نہیں پائیں گے جو حضرات صحابہؓ کی فضیلت کا معترف نہ ہو اس مسئلہ میں اختلاف اور نزاع کرنے والے۔ جیسا کہ ردافض ہیں۔ درحقیقت جاہل ہیں۔“

(منہاج جلد ۱ صفحہ ۱۲)

غیر مقلدین اجماع کے منکر ہیں

غیر مقلدین کی ایک گمراہی یہ ہے کہ اجماع کا انکار کرتے ہیں، ان کے نزدیک اسلامی عقیدہ کے اصول صرف کتاب اور سنت ہیں، حتیٰ کہ اجماع صحابہؓ کے بھی منکر ہیں، یہ بھی شیعوں کے ساتھ عقائد میں ہم آہنگی کی وجہ سے ہے، شیعہ اور غیر مقلدین کے علاوہ کوئی بھی فرقہ ہمیں ایسا معلوم نہیں جس نے اجماع کا انکار کیا ہو وہ اجماع جس کے اصول دین ہوتے پر، حضرات صحابہؓ خلفائے راشدین اور پوری امت کا اتفاق ہے۔ علامہ ابن تیمیہ ردافض پر رد کرتے ہوئے ”منہاج السنہ“ میں لکھتے ہیں:

”اجماع تمہارے (ردافض کے) نزدیک حجت نہیں ہے“

(منہاج السنہ جلد ۳ صفحہ ۲۶۶)

بہر حال انکار اجماع روافض کا مذہب ہے، اہل سنت کا مذہب نہیں، غیر مقلدین بھی اس مسئلہ میں روافض کی راہ چلے ہیں، ان کے عقیدہ کی تفصیل نواب نور الحسن نے ”عرف الہادی“ میں کی ہے، چنانچہ وہ کہتے ہیں: ”دین اسلام کے اولہ صرف دو چیزوں میں مختصر ہیں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ“ (عرف الہادی صفحہ ۳)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں: ”اجماع کوئی چیز نہیں ہے“ (عرف الہادی: ۱۳) اور فرماتے ہیں: ”ضرورت اس بات کی ہے کہ ہم اجماع کی اس ہیئت کو دلوں سے نکال دیں جو دلوں میں بیٹھی ہے“ (ایضاً)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں: ”حق بات یہ ہے کہ اجماع ممنوع ہے“ (ایضاً) ایک اور جگہ ہے: ”جو اجماع کا دعویٰ کرتا ہے تو اس کا یہ دعویٰ بہت بڑا ہے کیونکہ وہ اس کو ثابت نہیں کر سکے گا“ (ایضاً)

ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں: ”اجماع جس کا وقوع اور ثبوت ممکن ہے ہم اسے حجت شرعیہ تسلیم نہیں کرتے“ (ایضاً صفحہ ۶)

انکار اجماع کے سلسلہ میں یہ ہے غیر مقلدین کا عقیدہ، رہا اس بارے میں سلفیوں کا عقیدہ تو وہ غیر مقلدین کے بالکل برخلاف عقیدہ رکھتے ہیں، وہ اجماع کو ایک شرعی دلیل سمجھتے ہیں، علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کی کتابیں پڑھنے والوں پر یہ بات مخفی نہیں ہے، علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ کا ایک قول ابھی گزر گیا کہ ”صحابہ جس بات پر اجماع کر لیں وہ بات باطل نہیں ہو سکتی“ ایک اور جگہ فرماتے ہیں:

”حضرت معاویہ بن سفیان رضی اللہ عنہ کا ایمان نقل متواتر سے

ثابت ہے اور اہل علم کا اس پر اجماع ہے“ (فتاویٰ جلد ۳ صفحہ ۳۵۳)

ایک جگہ صحابہ کی ایک جماعت کی پاکبازی کے متعلق فرماتے ہیں:

”تو کتاب اللہ، سنت اور سلف کے اجماع سے ثابت ہے کہ وہ

مومن اور مسلمان تھے“ (فتاویٰ جلد ۴ صفحہ ۴۳۳)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

”کہا، اہل علم نے اس بات پر علماء کا اجماع ذکر کیا ہے کہ حضرت

صدیق اکبرؓ حضرت علیؓ سے اعلم تھے" (ایضاً جلد ۲ صفحہ ۳۸۹)

مذکورہ عبارتوں کے پیش کرنے کا مقصد یہ ہے کہ علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ دوسرے تمام اہل سنت والجماعت کی طرح اپنی تالیفات میں "اجماع" سے استدلال کرتے ہیں اور حق بات یہ ہے کہ جس امر پر صحابہ خصوصاً خلفائے راشدین اجماع کر لیں اس کا انکار کرنا زندقہ، الحاد اور شقاق ہی کی بنیاد پر ہو سکتا ہے، افسوس یہ ہے کہ غیر مقلدین نے اس الحاد، اس نفاق اور رافضیت سے بڑا وافر حصہ پایا ہے اگرچہ ان کا دعویٰ ہے کہ وہ سلفی اور سنت کے داعی ہیں لیکن جھوٹ تو منافقین کی علامات میں سے ہے۔

شیخینؓ اور حضرت عثمانؓ کی افضلیت تسلیم نہیں

اہل سنت اور جمہور مسلمانوں کے خلاف غیر مقلدین کا ایک عقیدہ یہ ہے کہ یہ لوگ حضرت علیؓ پر حضرت عثمانؓ کی افضلیت کے منکر ہیں اور حضرت علیؓ پر حضرات شیخینؓ کی افضلیت میں توقف کرتے ہیں، چنانچہ نواب وحید الزمان لکھتے ہیں:

"اس مسئلہ میں قدیم سے اختلاف چلا آرہا ہے کہ عثمانؓ اور علیؓ دونوں میں افضل کون ہیں؟ ہاں اکثر اہل سنت حضرات شیخینؓ کو حضرت علیؓ سے افضل کہتے ہیں لیکن مجھے اس پر کوئی قطعی دلیل نہیں ملی، ہمیں نہیں معلوم کہ ان میں عند اللہ افضل کون ہیں۔"

دیکھئے غیر مقلدین کے یہ بڑے عالم کیا فرماتے ہیں؟ حضرات شیخینؓ کی افضلیت کے بارے میں اہل سنت والجماعت کے درمیان کیا کسی قسم کا کوئی اختلاف پایا جاتا ہے؟ کیا امت اسلامیہ کو یہ معلوم نہیں کہ ان چاروں میں کون افضل تھے؟ حضرات شیخینؓ کی افضلیت کے متعلق توقف کا یہ عقیدہ انہوں نے کہاں سے اخذ کیا ہے، کیا شیعوں کے ساتھ غیر مقلدین کے تعلق کے ثبوت کے لئے صرف یہی ایک بات کافی نہیں ہے؟ صحابہ کی افضلیت کے بارے میں ہم ماقبل میں گفتگو کر چکے ہیں۔ چونکہ غیر مقلدین آج کل سلفیت اور علامہ ابن تیمیہ کے ساتھ عقیدت اور محبت کے اظہار میں بڑے پر جوش اور سرگرم ہیں اس لئے ہم یہاں اس موضوع پر علامہ ابن تیمیہؒ کا کچھ کلام ذکر کرنا مناسب

سمجھتے ہیں، چنانچہ آپ فرماتے ہیں:

”جس نے حضرت علیؑ کو حضرت عثمانؓ پر مقدم کیا اس نے درحقیقت مہاجرین اور انصار پر عیب لگایا۔“

اس کے بعد فرماتے ہیں:

”یہ بات اس پر دلالت کرتی ہے کہ حضرت عثمان افضل تھے کیونکہ صحابہ نے اپنے اختیار اور اپنے مشورے سے انہیں مقدم کیا تھا“
(منہاج السنۃ جلد ۱ صفحہ ۱۳۳)

ایک اور جگہ فرماتے ہیں:

”جو شخص یہ کہے کہ حضرت علیؑ سے کوئی افضل نہیں تو وہ غلطی پر ہے اور اولاً شرعیہ کا مخالف ہے“ (ایضاً جلد ۱ صفحہ ۳۳)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”جو حضرت عثمانؓ پر حضرت علیؑ کو فضیلت دے گا وہ سنت سے خارج ہو کر بدعت کی طرف چلا جائیگا کیونکہ وہ اجماع صحابہ کا مخالف ہے“ (ایضاً صفحہ ۳۳۵)

علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اپنے فتاویٰ کی چوتھی جلد میں اس موضوع پر بڑا مفید کلام کیا ہے، اسے پڑھنا چاہئے۔



متعہ غیر مقلدین کے مذہب میں جائز ہے

شیعہ جس "متعہ" کے قائل ہیں اہل سنت اس کی حرمت پر متفق ہیں اس سلسلہ میں ہمیں کسی کا اختلاف نہیں معلوم، بعض علماء سے متعہ کا جو جواز منقول ہے ان سے رجوع بھی ثابت ہے، فقہ اور حدیث کی شروح میں یہ مسئلہ تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔ لیکن غیر مقلدین کا عقیدہ یہ ہے کہ متعہ نص قرآن سے ثابت ہے، چنانچہ مولانا وحید الزمان اپنی کتب "نزل الابرار" میں لکھتے ہیں:

ان المتعة ثابت جوازها بآية قطعية للقرآن۔

"متعہ کا جواز قرآن کی قطعی آیت سے ثابت ہے۔"

(نزل الابرار جلد ۲ صفحہ ۳۳، ۳۴)

مذہب شیعہ میں نہ صرف متعہ جائز ہے بلکہ ان کے نزدیک تو روایت ہے کہ:

"جس نے ایک بار متعہ کیا اس کا درجہ حضرت حسین کے درجہ کے

برابر ہے، جس نے دو بار کیا اس کا درجہ حضرت حسن کے درجہ کے

برابر ہے اور جس نے تین بار کیا تو اس کا درجہ حضرت علیؑ کے

درجے کے برابر ہے اور جس نے چار بار کیا اس کا درجہ میرے

درجہ کے برابر ہے" (منہاج السائقین صفحہ ۳۵۶)

اور حنینی کہتا ہے:

"زمانیہ کے ساتھ بکراہت متعہ کرنا جائز ہے، خصوصاً جب وہ مشہور

زانی عورتوں میں سے ہو، اور متعہ کرنے کے بعد ایسی عورت کو

گناہ سے روک دینا چاہئے" (تحریر الوسیلہ جلد ۲ صفحہ ۲۹۰)

غیر مقلدین اور جمعہ کی اذانِ اول

جمہور مسلمانوں کے خلاف اور شیعوں کے موافق غیر مقلدین کا ایک عقیدہ یہ ہے کہ

جمعہ کی اذان اول کا جسے حضرت عثمانؓ نے جاری کیا ہے انکار کرتے ہیں حالانکہ تمام صحابہ، تابعین اور ائمہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی پیروی کرتے ہوئے حضرت عثمانؓ کی موافقت فرمائی ہے کہ علیکم یسنی و سنتہ الخلفاء الراشدین۔ پھر دوسری بات یہ بھی مسلم ہے کہ امت محمدیہ کبھی کسی گمراہی پر اتفاق کر کے جمع نہیں ہو سکتی، صدیوں سے امت محمدیہ میں جاری اس عمل کی مخالفت البتہ ضرور گمراہی اور خلفائے راشدین کی مخالفت کے زمرے میں آتی ہے..... شیعہ اور فرقہ غیر مقلدین کے علاوہ اس مسئلہ میں کسی اور سے انکار کا ہمیں علم نہیں۔ شیعوں کا مذہب ہے کہ جمعہ کے دن دوسری اذان دینا بدعت ہے اور بیعت یحییٰ غیر مقلدین کا مذہب ہے (دیکھئے کنز العمال صفحہ ۳۶) جبکہ جمہور امت حضرت عثمانؓ کے جاری کردہ اس عمل کی پیروی کرتے ہیں، چنانچہ علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جو پہلی اذان کا عمل اختیار کیا لوگوں نے بعد میں اس پر اتفاق کیا اور چاروں مذاہب میں اسے اختیار کیا گیا جیسا کہ ایک امام پر لوگوں کو جمع کرنے کے سلسلہ میں حضرت عمرؓ کے جاری کردہ طریقہ پر اتفاق کیا۔“

(منہاج السنہ جلد ۳ صفحہ ۲۰۳)

اذان اول کو بدعت قرار دینے والے سے خطاب کر کے کہتے ہیں:

”یہ آپ کس بناء پر کہہ رہے ہیں کہ حضرت عثمانؓ رضی اللہ عنہ نے بغیر کسی شرعی دلیل کے یہ عمل انجام دیا“ (ایضاً)

ایک جگہ فرماتے ہیں:

”یہ اس بات کی دلیل ہے کہ لوگوں نے اس کے استحباب پر حضرت عثمانؓ کے ساتھ اتفاق کیا حتیٰ کہ حضرت علیؓ کے ساتھیوں نے بھی ان کی موافقت فرمائی ہے جیسے حضرت عمار، حضرت سہل بن حنیف اور سابقین اولین سے تعلق رکھنے والے دوسرے بڑے صحابہ ہیں، اگر یہ بڑے صحابہ اس کا انکار کر دیتے تو کوئی ان کی

مخالفت نہ کرتا“ (ایضاً)

”یہ اذان حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی جاری کردہ ہے اور مسلمانوں نے اس پر اتفاق کیا ہے اس لئے اسے اذان شرعی کہا جائے گا“ (منہاج جلد ۲ صفحہ ۱۵۴)

حقیقت یہ ہے کہ موافقت اور مخالفت کا جذبہ انسان کے اپنے اندر پوشیدہ بغض و محبت کے پتھر سے پھوٹتا ہے، بہت سے مسائل میں صحابہ اور خلفائے راشدین کی مخالفت کر کے اور ان کی سنت اور دینی امور میں ان کی اتباع سے اعراض کر کے غیر مقلدین صحابہ کے بارے میں اپنے دل کے اندر پوشیدہ بغض کی ترجمانی کر رہے ہیں..... رہتا لا تجعل فی قلبنا غلا للذین آمنوا ربنا اللہ رؤف رحیم۔

خطبہ میں خلفائے راشدین کا تذکرہ بدعت ہے

شیعوں کے نزدیک جمعہ کے خطبہ میں خلفائے راشدین کا ذکر کرنا جائز نہیں ہے وہ اسے اہل سنت کی ایجاد کردہ بدعت قرار دیتے ہیں، چنانچہ منہاج السنۃ میں ہے:

”رافضی کہتے ہیں انہوں نے چند چیزوں کی بدعت جاری کی اور ان کے بدعت ہونے کا اعتراف بھی کیا اور نبی اکرم صلی اللہ کا ارشاد ہے کہ ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی کا انجام آگ اور جہنم ہے جیسا کہ انہوں نے اپنے خطبہ میں خلفاء کے ذکر کا سلسلہ شروع کیا ہے حالانکہ بالاجماع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ اور تابعین کے دور میں یہ عمل نہیں ہوتا تھا“ (منہاج السنۃ جلد ۲ صفحہ ۱۱۳)

معلوم ہوا خطبہ جمعہ میں خلفاء کے ذکر کا انکار کرنا شیعوں کا مذہب ہے جن کی صحابہ کے ساتھ عداوت اور دشمنی لوگوں میں مشہور و معروف ہے۔

غیر مقلدین دوسرے کئی مسائل کی طرح اس مسئلہ میں بھی شیعہ کے ساتھ ہیں، چنانچہ ان کے ایک بڑے عالم نواب وحید الزمان اپنی کتاب ”ہدیۃ المجددی“ میں اہل حدیث کی علامات ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”اہل حدیث نماز سے قبل دو خطبے پڑھتے ہیں اور خطبہ میں عربیت کو شرط قرار نہیں دیتے ہیں اور نہ ہی خلفاء اور بادشاہ وقت کے ذکر کا التزام کرتے ہیں کیونکہ یہ بدعت ہے، یہ عمل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول نہیں ہے اور خطبہ سے قبل، امام کے منبر پر بیٹھنے کے وقت صرف ایک اذان پر اکتفا کرتے ہیں۔“

(ہدیہ المصدی صفحہ ۱۱۰)

اپنی ایک دوسری کتاب ”نزل الابرار“ میں کہتے ہیں:

”اہل حدیث بادشاہ وقت اور خلفاء کے ذکر کا التزام نہیں کرتے کہ

یہ بدعت ہے“ (نزل الابرار جلد ۱ صفحہ ۱۱۳)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”خطبہ میں خلفاء کا ذکر چونکہ سلف صالحین سے منقول نہیں اس

لئے اس کا ترک کر دینا ہی اولیٰ ہے“ (ایضاً)

تو جس طرح شیعہ کے نزدیک خلفاء کا ذکر خطبہ میں بدعت ہے ٹھیک اسی طرح غیر مقلدین کے نزدیک بھی یہ ذکر بدعت ہے، دونوں کے درمیان کس قدر ہم آہنگی اور یکسانیت ہے۔ رہے اہل سنت والجماعت، تو ان کے نزدیک جمعہ کے دن خلفاء کا ذکر اہل سنت والجماعت کے شعار میں سے ہے، حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”خلفائے راشدین کا ذکر اگرچہ شرائط خطبہ میں داخل نہیں، مگر

اہل سنت والجماعت کا شعار ہے، خطبہ میں خلفائے راشدین کا ذکر

مبارک وہی شخص قصداً چھوڑ سکتا ہے جس کا دل مریض ہو اور

باطن ضعیف“ (مکتوبات جلد ۲ صفحہ ۲۸، ۲۹)

علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے بھی اس مسئلہ میں شیعہ اور ان کے ہمنواؤں پر بڑا سخت

رد کیا ہے چنانچہ ایک جگہ لکھتے ہیں:

”ہر سر منبر خلفاء کا ذکر حضرت عمر بن عبدالعزیز کے دور میں تھا بلکہ

ایک روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب کے عہد میں بھی تھا“

(منہاج السنۃ جلد ۲ صفحہ ۱۴)

ایک اور جگہ لکھتے ہیں: ”خلفائے راشدین کا ذکر مستحب ہے“ (ایضاً)
ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”بعض لوگ چونکہ خلفائے راشدین کو برا بھلا کہتے تھے اور ان پر
کلمہ چینی کرتے تھے اس لئے علماء نے ان کے جواب میں ہر سمرنہر
جمعہ کے دن خلفائے راشدین کا ذکر اختیار کر لیا چنانچہ خطبوں میں ان
کی تعریف اور ان کے لئے دعاء علی الاعلان کرنے لگے تاکہ ان کے
ساتھ محبت اور تعریف کا اظہار کر کے اسلام کی حفاظت ہو سکے“

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں:

”خلفائے راشدین کے ذکر کو معیوب کیسے قرار دیا جاسکتا ہے جن
سے اسلام میں کوئی افضل نہیں ہے“ (ایضاً صفحہ ۱۵۱)

یہ ہے اہل سنت والجماعت کا مذہب اور یہ ہے سلفی مسلک!!! لیکن غیر مقلدین صحابہ
اور اہل سنت والجماعت کے طریقہ کو شیعہ سمجھتے ہیں اور اس کو کتاب و سنت کی اتباع
خیال کرتے ہیں صحابہ کرام کے پاکباز قافلہ کے طریقہ کی شاعت کو اگر قرآن و سنت کی
اتباع کا نام دیا تو اسلامی تعلیمات کا تابناک عملی نمونہ تاریخ اسلام پھر کہاں سے پیش
کرے گی، اللہ جل شانہ فرماتے ہیں:

وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ ۖ يُزَيِّنْهُ غَيْرُ
سَبِيلِ الْمُسْلِمِينَ ۖ يُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَفُصِّلَتْ لَهُ جَهَنَّمَ ۖ وَمَاءُهَا
مَصْبُورٌ ۖ

”اور جو شخص رسول کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ حق کام
ظاہر ہو چکا تھا اور مسلمانوں (صحابہ کرام) کا راستہ چھوڑ کر دوسرے
راستے ہو لے تو ہم اس کو جو کچھ وہ کرتا ہے کرنے دیں گے اور
اس کو جہنم میں داخل کریں گے جو ہری جگہ ہے۔“

سلفی حضرات ان قریب کاروں کی حقیقت جان لیتے تو کبھی بھی انہیں تقرب سے نہ
نوازتے اور نہ ہی انہیں سلفیوں اور اہل سنت میں شمار کرتے تاہم راہ راست کی طرف

صرف اللہ ہی ہدایت دے سکتا ہے۔

غیر مقلدین کا صحابہ کرامؓ پر لعن طعن

جیسا کہ ماقبل کی تفصیلات سے آپ کو معلوم ہو چکا کہ غیر مقلدین کا شیعہ فرقہ کے ساتھ بڑا گہرا ربط اور کئی مسائل میں اس کے ساتھ ہم آہنگی ہے۔ شیعوں کے ساتھ ان کی موافقت کا ایک گھناؤنا مظہر یہ ہے کہ صحابہ کی پاکباز جماعت پر یہ لوگ لعن طعن اور سب و شتم کو جائز قرار دیتے ہیں اور شیعوں کی طرح حضرات صحابہ سے براءت کا اظہار کرتے ہیں۔ مشہور غیر مقلد عالم مولوی عبدالحق بناری کے متعلق قاری عبد الرحمن پانی پتی مرحوم تلمیذ و خلیفہ حضرت شاہ اسحاق صاحب لکھتے ہیں:

”مولوی عبدالحق بناری نے ہزار ہا آدمی کو عمل بالحدیث کے پردہ میں قید مذہب سے نکالا۔۔۔۔۔۔ اور مولوی صاحب نے ہمارے سامنے کہا کہ عائشہؓ حضرت علیؓ سے لڑ کر مرد ہوئی، اگر بے قویہ مری تو کافر مری اور صحابہ کو پانچ پانچ حدیثیں یاد تھیں، ہم کو سب کی حدیثیں یاد ہیں، صحابہ سے ہمارا علم بڑا ہے صحابہ کو علم کم تھا“

۱۔ کشف الحجاب صفحہ ۴۱، مؤلف مولانا عبد الرحمن پانی پتی رحمہ اللہ۔ معلوم ہونا چاہیے کہ مولانا عبد الرحمن پانی پتی شیخ عبد العزیز محدث دہلوی کے تربیت یافتہ ہونے کے ساتھ ساتھ اصحاب درع و تقویٰ اور اہل دیانت و امانت میں سے ہیں، اس لئے ان کی شہادت معتبر اور اہمیت کی حامل ہے، جھوٹ ان سے بعید از قیاس ہے۔

اور اس بناری شیخ کی عظمت کے لئے بس یہ کافی ہے کہ وہ اپنی جماعت میں محدثین میں شمار ہوتے ہیں، اور ان کی مدح و توصیف کے قہیدے لگائے جاتے ہیں، (تفصیل دیکھئے تراجم اہل حدیث ہند میں) لیکن صاحب نزہۃ الخواطر کے مطابق یہ شخص ائمہ مجتہدین کے حق میں بڑا جبری، قس کو اور بڑا زبان دراز واقع ہوا تھا، اس لئے حضرت عائشہ صدیقہؓ کی شان میں اس قسم کی بدگوئی اس بناری سے مستبعد نہیں سمجھنا چاہئے، اسے صاحب نزہت الخواطر لکھتے ہیں:

اور نواب وحید الزمان صاحب فرماتے ہیں:

”اس سے معلوم ہوا کہ کچھ صحابہ فاسق ہیں، جیسا کہ ولید اور اسی کے مثل کہا جائے گا معاویہ بن ابی سفیان، عمرو بن عاص، مغیرہ بن شعبہ اور سمرہ بن جندب کے حق میں“ (کہ وہ بھی فاسق ہیں)
(نزل الابواب جلد ۳ صفحہ ۹۴)

اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق لکھتے ہیں:

”بھلا ان پاک نفوس پر معاویہ کا قیاس کیونکر ہو سکتا ہے جو نہ مہاجرین میں سے ہیں نہ انصار میں سے، نہ انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی خدمت کی بلکہ آپ سے لڑتے رہے اور فتح مکہ کے دن ڈر کے مارے مسلمان ہو گئے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد حضرت عثمان کو یہ رائے دی کہ علیؓ، طلحہؓ، اور زبیرؓ کو قتل کر ڈالیں“ (لغات الحدیث.....)

آگے لکھتے ہیں:

”ایک سچے مسلمان کا جن میں ایک ذرہ برابر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہو دل پر گوارا کرے گا کہ وہ معاویہ کی تعریف اور توصیف کرے؟ البتہ ہم اہلسنت کا یہ طریق ہے کہ صحابہؓ سے سکوت کرتے ہیں اس لئے معاویہؓ سے بھی سکوت کرنا ہمارا مذہب ہے اور یہی اسلم اور قرین احتیاط ہے مگر ان کی نسبت

”یہ شخص سترج میں مکہ پہنچا، وہاں احمد مجتہدین کی شان میں ہر مناسب الفاظ کہے، جس کی وجہ سے وہاں کے حکام نے اسے گرفتار کر لیا، لیکن بعد میں رہا کر دیا۔ پھر جب حج کے بعد مکہ سے مدینہ پہنچا تو بعض اختلافی مسائل پر تھگسکی اور ائمہ مجتہدین کی شان میں پھر ناموزوں کلمات کہے اور ان کے تہمین احناف، شوافع وغیرہ کو گمراہ قرار دیا اس وقت مدینہ میں شیخ محمد سعید ملفی مدراسی موجود تھے، انہوں نے یہ معاملہ قاضی تک پہنچایا، عبدالحق کو معلوم ہوا تو وہاں سے چپکے سے بھاگ نکلا اور ”جریہ“ پہنچ کر قیام کیا“ (جلد ۷

کلمات تعظیم مثل ”حضرت“ و ”رضی اللہ عنہ“ کہنا سخت دلیری اور بے باکی ہے، اللہ محفوظ رکھے“ (ایضاً)

صحابہ کے بارے میں غیر مقلدین کے بعض عقائد کی یہ جھلک آپ نے دیکھ لی، میں نہیں سمجھتا کہ شیعہ، صحابہ کے متعلق اس کے علاوہ کچھ اور کہتے ہوں یا ان کا مذہب صحابہ پر سب و شتم اور لعن طعن کے سلسلہ میں غیر مقلدین کے مذہب سے کچھ مختلف ہو۔

صحابہ کو برا بھلا کہنے والوں کے بارے میں علمائے امت اور سلف صالحین کا موقف بالکل واضح اور بے غبار ہے، امت محمدیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ صحابہ کی ہدایت کرنے والا زندگی اور منافق ہے! (الکبائر للذہبی صفحہ ۲۳۹)

امام سرخسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں جس نے صحابہ کی عیب جوئی کی، وہ طہر اور اسلام کا مخالف ہے، اس کا علاج تلوار ہے، اگر وہ توبہ نہ کرے۔ (اصول سرخسی جلد ۲ صفحہ ۲۳)

اور علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں وہ بدترین زندیق ہے۔ (فتاویٰ جلد ۲ صفحہ ۱۶۳) ایک اور جگہ فرماتے ہیں:

امیر معاویہ کیا تھے؟ ابن عباس، ابوالدرداء اور مجاہد سے پوچھو، یہ لوگ بتائیں گے کہ امیر معاویہ کون تھے؟ علامہ ابن تیمیہ لکھتے ہیں:

”حسن سیرت، عدل و احسان میں امیر معاویہ کے فضائل و مناقب بے شمار ہیں، صحیح میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے ابن عباس سے پوچھا: کیا آپ کو معلوم ہے کہ امیر المومنین معاویہ وتر ایک رکعت پڑھتے ہیں، ابن عباس نے فرمایا: وہ ٹھیک کرتے ہیں، وہ فروع فقہ ہیں، اور ابوالدرداء کہتے ہیں، تمہارے اس امام یعنی معاویہ سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کی نقل کرنے والا میں نے نہیں دیکھا، چنانچہ امیر معاویہ کے فقہ و دین کی شہادت صحابہ نے دی، فقہ معاویہ کی شہادت تو ابن عباس نے اور حسن صلوٰۃ کی ابوالدرداء نے دی، اور دونوں اپنی نظیر آپ ہیں، ان کی موافقت میں آثار مروی ہیں“ (استہاج جلد ۳ صفحہ ۱۸۵)

”اور مجاہد کہتے ہیں کہ اگر تم معاویہ کو یا لیتے تو کہتے کہ مہدی یہی ہیں“ (ایضاً صفحہ ۱۸۳)

”صحیح نصوص سے ثابت ہے کہ عثمانؓ، علیؓ، طلحہؓ، زبیرؓ اور عائشہؓ اہل جنت میں سے ہیں بلکہ صحیح حدیث میں یہ بھی ثابت ہے کہ جس نے بیعت رضوان کی ہے وہ جہنم میں داخل نہ ہوگا، حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ، عمرو بن العاصؓ، اور معاویہ بن ابی سفیانؓ صحابہ میں سے ہیں ان کے بہت سے فضائل اور محاسن ہیں“

(ایضاً صفحہ ۳۳۳)

ترمذی میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اذا رأيتم الذين يسبون اصحابي فقولوا لعنة الله على
شرکم

”جب تم ان لوگوں کو دیکھو جو میرے صحابہ کو گالی دے رہے ہوں اور برا بھلا کہہ رہے ہوں تو ان سے کہو تمہارے شر پر اللہ کی لعنت ہو۔“

ایک اور مشہور حدیث میں ہے:

اللہ اللہ فی اصحابی، لا تنحدوہم غر ضا من بعدی۔

”میرے صحابہ کے بارے میں اللہ سے ڈرو، میرے بعد انہیں فتنانہ نہ بتانا“ (سنن ترمذی)

صحابہؓ کے بارے میں یہ ہے اسلاف اور اہل سنت والجماعت کا عقیدہ (میں نے اس موضوع پر ایک مستقل کتاب ”مکانة الصحابة في ضوء الكتاب والسنة“ کے نام سے لکھی ہے جس میں اس موضوع کے تمام پہلوؤں پر تفصیلی بحث کی ہے، تفصیل چاہنے والے اسی کی طرف مراجعت کریں)

حقیقت یہ ہے کہ اہل سنت والجماعت اور حلفیت کی طرف نہت کرتے ہوئے غیر مقلدین کو دیکھ کر بڑا تعجب ہوتا ہے، ان کی طرح دوسرے کئی گمراہ فرقے بھی کہہ سکتے ہیں کہ وہ سلف کے مذہب پر ہیں حالانکہ حلف اور ان کے عقیدہ کا ان سے دور کا بھی تعلق

نہیں ہے، ان جیسے ہی لوگوں کے بارے میں علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے فرمایا:
 ”یہ لوگ اولاً آدمی کو شیعیت اور اس کے مذہب کی طرف بلا رہے
 ہیں اور اس کے بعد بدرتج اسے اسلام کے دائرہ سے خارج کر
 دیتے ہیں“ (فتاویٰ جلد ۳ صفحہ ۱۲۳)

یقیناً غیر مقلدین بھی اپنی تخریبی دعوت اور اپنی گھناونی تحریک کے ذریعہ امت مسلمہ
 کے سادہ لوح عوام کو الحاد اور اباحت کے راستہ پر ڈال کر دین، ایمان، صحیح عقیدہ اور
 اسلاف کے مسلک سے انہیں نکالنا چاہتے ہیں جس پر امت مسلمہ روز اول سے آج تک
 برقرار رہی ہے۔

صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے بارے میں غیر مقلدین کے عقائد کا یہ کچھ خلاصہ
 آپ کے سامنے پیش کیا گیا جن کے بارے میں اللہ جل شانہ فرماتے ہیں:

السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين
 اتبعوهم باحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه واعد لهم
 جنت تجري تحتها الانهار خالدین فیہا ابدًا ذلک الفوز
 العظیم۔

”مہاجرین اور انصار میں سے سبقت کرنے والے اور سب سے
 اول رہنے والے اور جن لوگوں نے ایمان و اخلاص کے ساتھ ان
 سابقین اولین کی پیروی کی تو ان سب سے اللہ راضی ہوا اور وہ اللہ
 سے راضی ہوئے اور اللہ نے ان کے لئے ایسے باغ تیار کئے ہیں
 جن کے نیچے نہریں جاری ہیں، وہ ہمیشہ ان باغوں میں رہیں گے،
 یہی بڑی کامیابی ہے۔“

ایک اور جگہ ارشاد خداوندی ہے:

لكن الرسول والذين آمنوا معه جاهدوا بأموالهم
 وانفسهم واولئک لهم الخیرات واولئک هم المفلحون۔

”لیکن رسول اور جو لوگ ان کے ساتھ ایمان لائے، اپنے مال اور

جان سے جہاد کیا یہی لوگ بہترین لوگ ہیں اور یہی لوگ کامیاب ہیں۔“

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے بارے میں فرمایا:

مِنْ ابْعَضِهِمْ فَبِعِضَى ابْعَضِهِمْ وَمِنْ آذَاهُمْ فَقَدْ آذَانِي
وَمِنْ آذَانِي فَقَدْ آذَى اللَّهَ، وَمِنْ آذَى اللَّهَ فَيُوشِكُ أَنْ
يَأْخُذَهُمْ۔

”جس کو صحابہ سے بغض ہے اسے درحقیقت مجھ سے بغض ہے اور
جس نے صحابہ کو انیاء پہنچائی تو اس نے درحقیقت مجھے انیاء پہنچائی
اور جس نے مجھے انیاء دی اس نے درحقیقت اللہ کو انیاء دی اور
جس نے اللہ کو انیاء پہنچائی اس کی ہلاکت میں کیا شک ہے“

(ترمذی)

حقیقت یہ ہے کہ غیر مقلدین کے دوسرے باطل عقائد نہ بھی ہوتے، تب بھی صحابہ
کے بارے میں صرف یہی ایک عقیدہ دائرۃ اہل سنت سے انہیں نکالنے اور ان کی گمراہی
کے لئے کافی تھا۔



فرقہ غیر مقلدین اور شیخ محمد بن عبد الوہاب

”جہود مخلصہ“ کے مؤلف لکھتے ہیں:

”تحریک اہل حدیث در حقیقت علامہ ابن تیمیہ، شیخ محمد بن عبد الوہاب، علامہ شوکانی اور حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی ان تحریکوں کا ایک سنگم ہے جو سلف صالح کے دین کی طرف رجوع کے لئے معرض وجود میں آئی تھیں“ (صفحہ ۸۲)

شیخ محمد بن عبد الوہاب کی یہ مدح اور تعریف اور ان کے متعلق یہ عقیدہ کہ ان کی دعوت و تحریک کا مقصد سلف صالح کے دین و مذہب کی طرف رجوع تھا ان سب باتوں کا اظہار اس آخری دور میں اس وقت شروع ہوا جب سعودی عرب کی سرزمین سے پٹرول کے چشمے پھوٹ پڑے ورنہ اس اقتصادی ترقی سے پہلے شیخ محمد بن عبد الوہاب علمائے غیر مقلدین کے نزدیک عام مقلدین میں ایک مقلد تصور کئے جاتے تھے، اہل سنت والجماعت اور اہل حدیث سے خارج تھے اور ان کے عقائد پر علمائے غیر مقلدین رد کرتے تھے، چنانچہ مولانا وحید الزمان نے شیخ محمد بن عبد الوہاب کے رد پر اپنی کتاب ”ہدیت الہدی“ میں ایک مستقل فصل لکھی ہے، اس میں وہ کہتے ہیں:

”ہمارے بعض متاخرین بھائیوں نے شرک کے معاملہ میں بڑی سختی برتی ہے چنانچہ انہوں نے دائرۃ اسلام کو تنگ کر دیا، حرام اور مکروہ امور کو انہوں نے شرک قرار دیا، اگر اس سے ان کی غرض علمی شرک یعنی شرک اصغر ہے یا سد ذرائع کے طور پر انہوں نے ان امور کو شرک کہا تو شاید اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرما دیں، اور انہیں معاف کر دیں ورنہ ایسے کرنے والا غالی اور تشدد فی الدین ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لا تغلوا فی دینکم“ (دین میں

تعلو نہ کرو" دین میں تشدد اور سختی خوارج کی علامت ہے، ہم یہاں
اجلاً ان امور پر تنبیہ کرتے ہیں، مقصود اہل حدیث بھائیوں کا
فطرتی میں پڑنے سے حفاظت ہے" (ہدیہ الہدی صفحہ ۳۶)

اس کے بعد نواب موصوف نے بہت سے ایسے امور پر تنبیہ کی ہے جن میں تشدد اور
کے شیخ محمد بن عبدالوہاب نے انہیں شرک قرار دیا حالانکہ وہ نواب صاحب کے نزدیک
شرک نہیں۔ یہاں ہم ان کا پورا کلام نقل نہیں کر سکتے کیونکہ وہ بہت طویل ہے تاہم شیخ
محمد بن عبدالوہاب کے متبعین سلفی حضرات کو اس کے بعض نمونے دکھانا چاہتے ہیں اس
لئے اس سلسلہ میں مختصراً ان کا کچھ کلام نقل کرتے ہیں، تفصیل چاہنے والے اصل کتاب
کی طرف مراجعت کریں، وہ لکھتے ہیں:

"ان امور میں سے ایک یہ ہے کہ شیخ محمد بن عبدالوہاب نے کہا کہ
مشکلات اور قضائے حاجات میں اعانت اگرچہ اللہ کی قدرت،
اجازت، حکم، رضا اور تقاضا سے ہو انبیاء اور اولیاء کے شایان شان
نہیں ہے اور جو یہ اعتقاد رکھے وہ مشرک ہے۔

لیکن یہ صحیح نہیں ہے اس لئے کہ فرشتے اللہ کے حکم و فیصلہ
سے لوگوں کی مدد کرتے ہیں، لوگوں کے اختیار سے اعانت نہیں
کرتے..... حدیث ابدال میں ہے کہ میری امت میں تیس آدمی
ابدال ہوں گے، انہیں کی وجہ سے زمین قائم ہے، بارش برسی ہے
اور مدد کی جاتی ہے اور ایک اور حدیث میں ہے کہ جب تم میں سے
کسی کا کوئی جانور صحرا میں گم ہو جائے تو وہ یوں پکارے یا عباد اللہ!
ایمنونی "اللہ کے بندو! میری اعانت کرو" اس لئے اگر کوئی شخص
انبیاء اور صلحاء کی ارواح کے حق میں اس طرح کا عقیدہ رکھے تو
اس سے شرک باللہ لازم نہیں آتا ہے۔

ان امور میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جب انبیاء یا صلحاء کی
قبروں کو چھونا، ان کو بوسہ دینا یا ان کے ارد گرد طواف کرنے کا
عمل شروع ہو جائے، تو ان قبروں کا حکم وہی ہے جو بتوں کا ہے،

انہیں منہدم کرنا، ان کی اہانت کرنا اور انہیں کھودنا واجب ہے، ابن عبد الوہاب نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کے ظاہر سے استدلال کیا ہے اللہم لا تجعل قبری هذا ونشأی عبیدہ ”اے اللہ! میری اس قبر کو بت نہ بنائیے جس کی عبادت کی جاتی ہے۔“

لیکن ہمارا خیال ہے کہ انبیاء اور صلحاء کی قبروں کی تعظیم شارع نے باقی رکھی ہے اس لئے ان قبروں کی تحقیر اور اہانت جائز نہیں ہے، اگر عوام کعبہ حجر اسود، یا صفا، مروہ کی عبادت شروع کر دیں تو کیا انہیں توڑنا، ڈھانا اور ان کی اہانت کرنا جائز ہو گا؟ قبروں کی عبادت بھی بعینہ اسی طرح ہے۔

ان امور میں سے ایک یہ ہے کہ شیخ ابن عبد الوہاب نے کہا کہ جو شخص نبی یا غیر نبی کو اپنا ولی اور شفیع سمجھے تو وہ اور ابو جہل دونوں شرک میں برابر ہیں۔

لیکن میرے نزدیک یہ بات مناسب نہیں ہے، نبی کا مسلمانوں کا ولی اور شفیع ہونا صحیح احادیث سے ثابت ہے تو علی الاطلاق یہ عقیدہ کیسے شرک ہو سکتا ہے اور ان امور میں سے یہ بھی ہے کہ شیخ ابن عبد الوہاب نے کہا کہ جو شخص، روضہ اطہر کی تعظیم کریگا اور نماز کے قیام کی طرح وہاں کھڑا ہو گا کہ اس کے بائیں ہاتھ پر دائیں ہاتھ رکھا ہو اور پھر وہ آپ سے سفارش یا دعا کرے تو وہ مشرک ہے۔

میں کہتا ہوں یہ غلو ہے جسکی ممانعت آئی ہے، علامہ ذہبی، مکی، ماوردی اور ابن حمام وغیرہ نے روضہ اطہر کی زیارت کے آداب میں تصریح کی ہے کہ روضہ کے پاس قیام صلاۃ کی طرح کھڑا ہونا چاہئے..... اسلاف میں سے کسی نے بھی اسے شرک نہیں کہا

ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی نبی یا ولی کی قبر کی زیارت کے لئے سفر کیا، یا اس کی قبر کا طواف کیا، یا قبر کے پاس اللہ سے دعا کی یا وہاں چراغ جلایا، یا اس کے پانی سے تبرک حاصل کیا، یا وہاں سے ٹخنوں کے بل لوٹایا اپنے چہرے اور رخساروں کو دپوڑ کعبہ کے علاوہ کسی دوسری دیوار سے لگایا، یا حرم اللہ (حرم مکہ) کے علاوہ کسی اور حرم کی تعظیم کی یا جھاڑو دی یا غیر اللہ کو پکارا مثلاً یا محمد یا عبدالقادر! کے الفاظ کہے تو شیخ ابن عبد الوہاب کے نزدیک ایسا کرنے والا کافر اور مشرک ہو گیا۔

لیکن شیخ ابن عبد الوہاب کا یہ کلام بڑا عجیب ہے اس لئے کہ مساجد و مآثر کے علاوہ کسی اور کے لئے شذر حال کا مسئلہ صحابہ اور تابعین کے زمانے سے مختلف فیہ چلا آ رہا ہے، حتیٰ کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے طور دیکھنے کے لئے سفر کیا ہے، اسلاف اور بعد کے بہت سے علماء، انبیاء اور صلحاء کی قبروں کی زیارت کے لئے سفر کو جائز قرار دیتے ہیں جیسے امام حرمین، غزالی، سیوطی، ابن حجر مکی، ابن ہمام، حافظ ابن حجر، علامہ نووی وغیرہ حضرات ہیں تو کیا یہ سب کافر اور مشرک تھے؟ بلکہ اس قائل کے نزدیک تو یہ لازم آتا ہے کہ ان کا کفر اور شرک زیادہ سخت ہو کیونکہ انہوں نے نہ صرف شرک کا ارتکاب کیا بلکہ اس شرک اور کفر کو جائز بھی قرار دیا ہے۔

ربا قبروں کے پاس طواف تو حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”الانتباه لسلال اولیاء اللہ“ میں اسے جائز قرار دیا ہے۔“

رتن بات دعا کی تو بے شک ہر جگہ اللہ سے دعا کرنا جائز ہے، بعض علماء نے کہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس یا دوسرے متبرک مقامات کے پاس دعا کی جلد قبولیت کی امید ہوتی ہے۔ امام شافعی نے فرمایا کہ موسیٰ کاظم کی قبر ایک بحیرہ تریاق ہے

(یعنی وہاں قبولیت دعاء کا تجربہ ہے) اور ابن حجر نے ”مقلاۃ“ میں امام شافعی رحمہ اللہ سے روایت نقل کی ہے کہ آپؐ فرماتے تھے کہ میں امام ابو حنیفہ کی قبر سے تبرک حاصل کرتا ہوں، جب مجھے کوئی ضرورت پیش آتی ہے تو میں امام ابو حنیفہ کی قبر کے پاس آکر دو رکعت نماز پڑھتا ہوں اور وہاں اللہ سے دعا کرتا ہوں تو میری حاجت پوری ہو جاتی ہے اور واقعہ یہی ہے کہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا شہداء احد کی قبروں کے پاس آکر دعا کرتی تھیں، اسی طرح حضرت حسن بن حسن کی بیوی نے اپنے شوہر کی قبر پر ایک گنبد بنایا تھا اور ایک سال تک اس میں رہی، اسلاف اور بعد کے علماء، علماء کے آثار سے تبرک حاصل کرتے چلے آ رہے ہیں اور ان سے تبرک کو کسی نے بھی شرک نہیں کہا ہے۔

حرم کعبہ کے علاوہ کسی اور حرم کی تعظیم کے بارے میں بھی اس آدمی نے بڑی فحش غلطی کی ہے، اسے معلوم نہیں کہ حرم مدینہ بھی حرم مکہ کی طرح ہے، یہی صحیح قول ہے جس پر تمام اہل حدیث ہیں اور یہی امام مالکؒ کا قول ہے، کاش! یہ قائل اگر مسلم شریف کی حدیث پڑھ لیتا تو کبھی اس طرح کی بات نہ کہتا

(بدیع الہدی صفحہ ۴۹، ۳۵)

ان امور میں یہ ہے غیر مقلدین کا عقیدہ، جن میں شیخ ابن عبد الوہاب کے ساتھ ان کی سخت مخالفت ہے اور بریلویوں کی طرح یہ لوگ بھی انہیں غالی اور متشدد کہتے ہیں۔ مذکورہ کلام سے اس کی بھی وضاحت ہو جاتی ہے کہ قبروں اور قبر والوں کے متعلق، اولیاء اللہ سے تبرک، قبروں اور مقامات متبرکہ کی زیارت، قبروں کے پاس دعا اور اصحاب قبور سے استعانت کے بارے میں غیر مقلدین کا عقیدہ شیعوں اور بریلویوں کے مذہب و عقیدہ سے کچھ زیادہ مختلف نہیں بلکہ ان گمراہ فرقوں کے ساتھ وہ پوری طرح موافق و متحد ہیں۔

اس لئے یہ بات اپنی جگہ بے غبار ہے کہ بہت سے عقائد کی طرح تقلید کے متعلق بھی غیر مقلدین اور سلفیوں کے درمیان یوں بعید اور مکمل تضاد ہے اور حقیقت وہی ہے جسکی ترجمانی ایک غیر مقلد عالم کے ان الفاظ نے کی ہے کہ ”وہابیوں اور غیر مقلدین کے درمیان زمین آسمان کا فرق ہے“

یہ اور بات ہے کہ سرزمین عرب میں پٹرول کے ظہور نے موجودہ لاندہب ٹولہ کے حرص و ہوس کو ایسی ہوا دی کہ وہ ”زمین آسمان کے اس فرق“ پر دبیز پردہ ڈالنے کے لئے بے تاب ہوئے، اپنے اکابر کی کتابوں کو عائب کیا، سلفیوں کے ساتھ ہم آہنگی پر عربی میں کتابیں لکھیں اور اپنے اصل چہرہ پر جھوٹ کا کالک لگا کر عرب شیوخ کی جیبوں تک رسائی حاصل کی، یقیناً اس رسائی میں وہ کامیاب ہوئے، اگر کامیابی اسی کا نام ہو!!!



ابن علم اور طلبہ نے اسے ایک عظیم علمی پیش کش ایک نادر تحفہ

کشف الباری عَمَّا فِي صَحِيح البخاری

افکادات

استاذ الحدیث شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب فاضل

جامعہ محمدی شریف کی لادیت کی پہلی واپس تشریح • فقہی مباحث کا سہیا ہو جان •
• مذاہب ائمہ اور ان کے دلائل کی تفصیل • ترجمہ ابواب برقی بخش کا • اہم بخاری
کی سنے اور رجحان کا تعین • مشکل لغات کو حل • احادیث کے مواقع متکرر کی نشان دہی
• رواۃ حدیث کے حالات • متنوع مسائل پر تفصیلی کلام اور ان میں علماء کے رویوں کے منکشف
منہج کی وضاحت • اکابر علماء نے دیوبند کی آرا و علوم کا شاہکار • درسی فساد کی شرح پرور
جھلک • شیخ الاسلام مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ کے ایہ نادر شاہکار شیخ الحدیث حضرت
مولانا سلیم اللہ خان صاحب کی نصف صدی کی تدریسی زندگی کا پتھر • خوش سورت متن اور بیہودہ
کی مہارت کی گواہی • کتبہ شدہ چار جلدوں پر تحفہ حق و حقیقت کو کامیابی ہو گئی ہے۔

مکتبہ فاروقیہ

بشاد علیہ صلوات اللہ علیہ نے تہہ کو چھوڑ دیا

مسئلہ حق

عقائد و عبادات، اخلاق و معاشرت اور ملک و ملت کے متعلق
فکر انگیز مضامین اور ایمان انسان کی خطبات و موعظوں کا مجموعہ

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم النخاس صاحب

مترتب
ابن الحسن عباسی
مفت شیعہ عتیقہ التاویع و الفوائد

مکتبہ فاروقیہ
شاہ فیصل کے الوئی پکراچی ۲۵

تسہیلُ الادب

عربی زبان سکھانے کی آسان کتاب

حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب
مہتمم جامعہ فاروقیہ کراچی و صدروفاق المدارس العربیہ پاکستان

مکتبہ فاروقیہ

شاہ قیصل کالونی، کراچی ۲۵

﴿بِلِسَانِ عَزِيْزٍ حَبِيْبٍ﴾

تعريب

علم الصیغة

(مع تسهيل يسير)

للمفتي العظيم عناية احمد الكاكوروي

قام به: ولي خان المظفر

اشرف عليه استاد العلماء سماحة الشيخ سليم الله خان المؤثر
رئيس وفاق المدارس العربية والجامعات الإسلامية بباكستان
ورئيس الجامعة الفاروقية العالمية بكراتشي
-حفظه الله وزعاه-

-للنشر والتوزيع-

المكتبة الفاروقية

ص- ب- ۱۱۰۲۰ شاه فيصل كالوني رقم- ۴

كراتشي ۷۵۲۳۰ بباكستان

در مقامات

مقامات حریری کے دس مقاموں کی جدید شرح

ابن الحسن عیسیٰ

رفیق شیعہ تصنیف استاذ جامعہ رقیہ کراچی

مکتبہ فاروقیہ
۴ شاہ فیصل کالونی - کراچی